

# خَطُّ الْمُقْرِئِ

٤٠

كتاب  
التحرير



«كانت مصر هي مستوطنة رأسي، وملعب أترابي، وجميع ناسي، ومنه عشيرتي وهامتي،  
وموطن قباصتي وهامتي، وهجو هجو الذي ربى جناسي في وكرو، وعش ماري، فدا  
تهوى الألفس غير ذكره. لازلت معشوقته العام، وأتاني رب العطاء والغرم، أشعب في  
معقري أهبالها، وأهب الإشراف على الوغتراف من آبالها، وأهوى سائر الكيان عن سكان ديارها»  
تقى الدين أحمد بن علي المقرئ



#### والطائفة الرابعة : الطايفيون .

والطائفة الخامسة : الصابئة القائلون بالهياكل والأرباب السماوية والأصنام الأرضية وانكار النبوات ، وهم أصناف ، وبينهم وبين الحنفاء مناظرات وحروب مهلكة ، وتولدت من مذاهبهم الحكمة اللطية ، ومنهم أصحاب الروحانيات ، وهم عباد الكواكب وأصنامها التي علت على تماثيلها .

والحنفاء هم القائلون بأن الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ، ومنها ما وجودها بالفعل ، فما هو بالقوة يحتاج الى من يوجده بالفعل ، ويقولون بنسبة ابراهيم وأنه منهم . وهم طوائف : الكاظمة أصحاب كاظم بن قارح ، ومن قوله أن الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة ابراهيم عليهم السلام . ومنهم البيدانية أصحاب بيدان الأصفر ، ومن قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح ، وأن النبوة من أسرار الالهية . ومنهم القنطارية أصحاب قنطار بن أرفخشذ ، ويقر بنبوة نوح .

ومن فرق الصابئة أصحاب الهياكل ، ويرون أن الشمس اله كل اله . والحرانية ومن قولهم المعبود واحد بالذات ، وكثير بالأشخاص في رأى العين ، وهي : المديرات المسبح من الكواكب ، والأرضية الجزئية ، والعالمة الفاضلة .

#### والطائفة السادسة : اليهود .

#### والسابعة : النصارى .

والثامنة : أهل الهند القائلون بعبادة الأصنام ، ويزعمون أنها موضوعة قبل آدم .

ولهم حكم عقلية وأحكام وضعها الثقل لمعلم حكمهم ، والمهندم قبله ، والبراهمة قبل ذلك ... فالبراهمة أصحاب يرهام أول من أنكر نبوة البشر .

ومنهم الباردة : زهاد عباد رجال الرماد الذين يحجرون الذات الطبيعية ، وأصحاب الرياضة التسامة ، وأصحاب التناسخ . وهم أقسام : أصحاب الروحانية ، والبهادرية ، والناسوتية ، والباهرية ، والكايلية أهل الجبل ، ومنهم الطبيعيون ، أصحاب الرياضة الفاعلة ، حتى أن منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها على جسده ، فيصعد في الهواء على قدر قوته .

وفي اليهود : عباد النار ، وعباد الشمس والقمر والنجوم ، وعباد الأوثان .

والطائفة التاسعة : الزنادقة ، وهم طوائف منهم القرامطة .

والعاشرة : الفلاسفة أصحاب الفلسفة . وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة ، فإن فيلو محب ، وسوف حكمة ، والحكمة قولية وفعلية ، وعلم الحكماء انحصر في أربعة أنواع : الطبيعي ، والمدني ، والرياضي ، والالهي . والمجموع ينصرف الى : علم ما ، وعلم كيف ، وعلم كم . فالعلم الذي يطلب فيه ماهيات الأشياء هو الالهي ، والذي يطلب فيه كليات الأشياء هو الطبيعي ، والذي يطلب فيه كليات الأشياء \* هو الرياضي .

ووضع بعد ذلك أرسطو صنعة المنطق ، وكانت بالقوة في كلام القدماء ، فأظهرها ورتبها .

(أو اثنتين وسبعين) فرقة ، وتفرقت النصارى على احدى وسبعين (أو اثنتين وسبعين) فرقة ، وتشتق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة . قال البيهقي : حسن صحيح .

وأخرجه الحاكم وابن حبان في صحيحه بنحوه . فأخرجه في المستدرک من طريق الفضل ابن موسى ، عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة به ، وقال : هذا حديث كثير في الأصول .

وقد روى عن سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمر ، وعوف بن مالك ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بمثله . وقد احتج مسلم بسعد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، واتفقا جميعا على الاحتجاج بالفضل ابن موسى ، وهو ثقة .

واعلم أن فرق المسلمين خمسة : أهل السنة والمرجئة ، والمعتزلة ، والشيعة ، والخوارج . وقد اختلفت كل فرقة منها على فرق : فأكثر اقتران أهل السنة في القتيا ، ونيز يسيرة من الاعتقادات . وبقية الفرق الأربع : منها من يخالف أهل السنة الخلاف البعيد ، ومنهم من يخالفهم الخلاف القريب .

فأقرب فرق المرجئة من قال : الايمان انما هو التصديق بالقلب واللسان معا فقط ، وان الأعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه فقط ، وأبعدهم أصحاب جهم بن صفوان ومحمد بن كرام . وأقرب فرق المعتزلة أصحاب الحسين التجار وبشر بن غياث المرسى ، وأبعدهم أصحاب أبي الهذيل العلاف .

واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند - وهم الطبيسون والبراهمة - ولهم رياضة شديدة ، ويتكرون التوبة أصلا . ويطلق أيضا على العرب بوجه أنقص ، وحكمتهم ترجع الى أفكارهم وإلى ملاحظة طبيعية ، ويقرون بالتبوت ، وهم أضعف الناس في العلوم .

ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات : فمنهم أساطين الحكمة وهم أقدمهم ، ومنهم المشاءون ، وأصحاب الرواق ، وأصحاب أرسطو ... وفلاسفة الاسلام .

فمن فلاسفة الروم الحكماء السبعة أساطين الحكمة - أهل ملطية وقونية - وهم : تاليس الملطي ، وانكساغورس ، وانكسالس وابسادقيس ، وفيثاغورس ، وسقراط ، وأفلاطون . ودون هؤلاء : فلوطس ، وبقراط وديمقريطس ، وأسر ، والناس .

ومنهم حكماء الأصول من القدماء ، ولهم القول بالسيمياء ، ولهم أسرار الخواص والجبل والكيماويات والأشياء البعالة والحروف ، ولهم علوم توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين . وليس من موضوع كتابنا هذا ذكر تراجهم ، فلذلك تركناها .

القسم الثاني : فرق أهل الاسلام الذين عناهم النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بقوله : « ستفرق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة : ثنتان وسبعون هالكة ، وواحدة ناجية » .

وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اختلفت اليهود على احدى وسبعين

وأقرب مذاهب الشيعة أصحاب الحسن بن صالح بن حى ، وأبدهم الامامية . وأما الغالية فليسوا بمسلمين ، ولكنهم أهل ردة وشرك . وأقرب فرق الخوارج أصحاب عبد الله بن يزيد الأباضى ، وأبدهم الأزارقة . وأما البطيخية ومن جحد شيئا من القرآن ، أو فارق الاجماع من العجاردة وغيرهم ، فكفار باجماع الأمة .

وقد انحصرت الفرق الهالكة فى عشر ملوائف :

« الفرقة الأولى المعتزلة » : الغلاة فى تفى الصفات الالهية ، القائلون بالعدل والتوحيد ، وأن المعارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع وبسده ، وأكثرهم على أن الامامة بالاختيار . وهم عشرون فرقة :

احداها الواسعية : أصحاب واصل بن عطاء أبى حذيفة الغزال — مولى بنى ضبة ، وقيل مولى بنى مخزوم — ولد بالمدينة سنة ثمانين ، ونشأ بالبصرة ، ولقى أبا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ، ولازم مجلس الحسن بن الحسين البصرى ، وأكثر من الجلوس بسوق الغزل ليعرف النساء المتعفات ، فيصرف اليهن صدقته ، فقليل له الغزال من أجل ذلك .

وكان طويل العنق جدا ، حتى غابه عمرو بن عبيد بذلك ، فقال : من هذه عنقه لا خير عنده . فلما برع واصل قال عمرو : ربما أخطأت القراة . وكان يلشغ بالراء ، ومع ذلك كان فصيحاً لنا مقتدرا على الكلام قد أخذ بجوامعه ، فلذلك أمكنه أن أسقط حرف الراء من كلامه . واجتناب الحروف صعب جدا ، لا سيما مثل الراء لكثرة استعمالها .

وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء ، أحد بدائع الكلام ، وكان لكثرة صمته يظن به الخرس ، توفى سنة احدى وثلاثين ومائة . وله كتاب المنزلة بين المنزلتين ، وكتاب الفتيا ، وكتاب التوحيد ، وعنه أخذ جماعة ، وأخباره كثيرة . ويقال لهم أيضا الحنسية ، نسبة الى الحسن البصرى .

وأخذ واصل العلم عن أبى هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية ، وخالفه فى الامامة . واعتزله يدور على أربع قواعد هى : تفى الصفات ، والقول بالقدر ، والقول بمنزلة بين المنزلتين ، وأوجب الخلود فى النار على من ارتكب كبيرة .

فلما بلغ الحسن البصرى عنه \* هذا ، قال : هؤلاء اعتزلوا ... فسوموا من حيثئذ المعتزلة . وقيل ان تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن ، وذلك أن عمرو بن عبيد لما مات الحسن ، وجلس قتادة مجلسه ، اعتزله فى ثمر معه ، قسماهم قتادة المعتزلة .

القاعدة الرابعة : القول بأن احدى الطائفتين من أصحاب الجبل وصنفين مخطئة لا بعينها . وكان فى خلافة هشام بن عبد الملك .

والثانية العمروية : أصحاب عمرو ، ومن قوله ترك قول على بن أبى طالب وطلحة والزيير رضى الله عنهم . وقال ابن منبه : اعتزل عمرو بن عبيد وأصحاب له الحسن ، فسوموا المعتزلة .

والثالثة الهذلية : أتباع أبى الهذيل محمد ابن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة . أخذ عن

عثمان بن خالد الطويل ، عن واصل بن عطاء ،  
ونظر في الفلسفة ، ووافقهم في كثير ، وقال :  
جميع الطاعات من الفرائض والتوافل إيمان .

وانفرد بعشر مسائل وهي : أن علم الله  
وقدرته وحياته هي ذاته ، وأثبت ارادات لا  
محل لها يكون البارئ مريدا لها . وقال :  
بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن ،  
وبعضه في محل كالأمر والنهي . وقال في  
أمور الآخرة كمذهب الجبرية . وقال : تنتهي  
مقصورات الله حتى لا يقدر على أحداث شيء ،  
ولا على إفناء شيء ، ولا إحياء شيء ، ولا إماتة  
شيء ، وتنقطع حركات أهل الجنة والنار ،  
ويصيرون إلى سكون دائم .

وقال : الاستطاعة عرض من الأعراض نحو  
السلامة والصحة ، وفرتق بين أعمال القلوب  
وأعمال الجوارح . وقال : تجب معرفة الله  
قبل ورود السمع ، وإن المرء المتقول أن لم  
يقتل مات في ذلك الوقت ، ولا يزداد العلم  
ولا ينقص بخلاف الرزق . وقال : إرادة الله  
عين المراد ، والحجة لا تقوم فيما غاب إلا  
بغير عشرين .

والرابعة النظامية : أتباع إبراهيم بن سيار  
النظام — تشديد الظاه المجبة — زعيم  
المعتزلة ، وأحد السفهاء . انفرد بعدة مسائل ،  
وهي قوله : أن الله تعالى لا يوصف بالقدرة  
على الشرور والمعاصي ، وإنما غير مقدورة لله .  
وقال : ليس لله إرادة ، وأفعال العباد كلها  
حركات ، والنفس والروح هو الإنسان ،  
والبدن إنما هو آلة فقط ، وإن كل ما جاوز  
القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله .

وأنكر الجوهر القرد ، وأحدث القول  
بالفترة ، وقال : الجوهر مؤلف من أعراض  
اجتمعت ، وزعم أن الله خلق الموجودات دفعة  
على ما هي عليه ، وأن الإعجاز في القرآن  
من حيث الأخبار عن الغيب فقط ، وأنكر أن  
يكون الإجماع حجة ، وطعن في الصحابة  
رضي الله تعالى عنهم ، وقال قبحه الله : أبو  
هريرة أكذب الناس ، وزعم أنه ضرب فاطمة  
ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنع ميراث المرأة ، وأوجب معرفة الله  
بالفكر قبل ورود الشرع ، وحرّم نكاح الموالي  
العرييات ، وقال : لا تجوز صلاة التراويح ،  
ونهى عن ميقات الحج ، وكذب بإنشقاق  
القمر ، وأحال رؤية الجن ، وزعم أن من سرق  
مائتي دينار فما دونها لم يسق ، وأن الطلاق  
بالكتابة لا يقع وإن كان بنية ، وأن من نام  
مضطجعا لا ينتقض وضوؤه ما لم يخرج منه  
الحدث ، وقال : لا يلزم قضاء الصلوات إذا  
فأت .

والخامسة الأسوارية : أتباع أبي على عمرو  
ابن قائد الأسواري ، القائل أن الله تعالى لا  
يقدر أن يفعل ما علم أنه لا يفعله .

والسادسة الاسكافية : أتباع أبي جعفر  
محمد بن عبد الله الاسكافي . ومن قوله : أن  
الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء ، ويقدر  
على ظلم الأطفال والمجانين ، وأنه لا يقال إن  
الله خالق المعازف والطناير ، وإن كان هو  
الذي خلق أجسامها .

والسابعة الجعفرية : أتباع جعفر بن حرب  
ابن ميرة . ومن قوله : أن في فساق هذه  
الامة من هو شر من اليهود والنصارى

والمجوس ، وأسقط الحد عن شارب الخمر ، وزعم أن الصغائر من الذنوب توجب تخليد فاعلها في النار ، وأن رجلا لو بث رسولا إلى امرأة ليخطبها ، فجهده فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ، ويكون وطؤه إياها طلاقا لها .

والثامنة البشرية : أتباع بشر بن المعتز . ومن قوله الطعم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز أن تحصل متولدة ، وصرف الاستطاعة إلى سلامة البنية والجوارح وقال : لو عذب الله الطفل الصغير لكان ظلما وهو يقدر على ذلك ، وقال : إرادة الله من جملة أفعاله ، ثم هي تنقسم إلى صفة فصل وصفة ذات ، وقال باللفظ المخزون ، وأن الله لم يخلقه لأن ذلك يوجب عليه الثواب ، وأن التوبة الأولى متوقفة على الثانية ، وأنها لا تنفع إلا بعدم الوقوع في الذي وقع فيه ، فإن وقع لم تنفعه التوبة الأولى .

والتاسعة المزدارية : أتباع أبي موسى عيسى ابن صبيح - المعروف بالمزدار - تلميذ بشر بن المعتز . وكان زاهدا ، وقيل له راهب المعتزلة ، وانفرد بمسائل : منها قوله إن الله قادر على أن يظلم ويكذب ولا يظن ذلك في الربوبية ، وجوز وقوع الفعل الواحد من فاعلين على سبيل التولد ، وزعم أن القرآن مما يقدر عليه ، وأن بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس ، بل يقدرون على الاتيان بشملا وأحسن منها . وهو أصل المعتزلة في القول بخلق القرآن ، وقال : من أجاز رؤية الله بالأبصار بلا كيف فهو كافر ، والشاك في كفره كافر أيضا .

والعاشرة الهشامية : أتباع هشام بن عمرو الفولبي الذي يبالغ في القدر ، ولا ينسب إلى الله فعلا من الأفعال . حتى أنه أنكر أن يكون الله هو الذي ألف بين قلوب المؤمنين ، وأنه يحب الإنسان للمؤمنين ، وأنه أضل الكافرين . وعاندهما في القرآن من ذلك ، وقال : لا تتعقد الإمامة في زمن الفتنة واختلاف الناس ، وإن الجنة والنار غير مخلوقتين ، ومنع أن يقال حسبنا الله ونعم الوكيل ، وقال : لأن الوكيل دون الموكل .

وقال : لو أسبغ أحد الوضوء ، ودخل في الصلاة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتنامها ، وركع وسجد مخلصا في ذلك كله ، إلا أن الله علم أنه يقطعها في آخرها ، فإن أول صلاته معصية . ومنع أن يكون البحر انطلق لموسى ، وأن عصاه انقلبت حية ، وأن عيسى أحيا الموتى بإذن الله ، وأن القمر انشق للنبي صلى الله عليه وسلم . وأنكر كثيرا من الأمور التي تواترت ، كحصر عثمان بن عفان رضي الله عنه وقتله بالغلبة ، وقال إنما جاءته شزيمة قليلة تشكو عياله ، ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري قاتله .

وقال : إن طلحة والزبير وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم ما جاءوا للقتال في حرب الجبل ، وإنما برزوا للمشاورة ، وتقاتل أتباع الفريقين في ناحية أخرى . وإن الأمة إذا اجتمعت كلها ، وتركت الظلم والفساد ، احتاجت إلى إمام يسوسها ، فأما إذا عصت وفجرت وقتلت وإلها فلا تتعقد الإمامة لأحد . وبني على ذلك أن إمامة علي رضي الله عنه

ولم تنعقد ، لأنها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان - وهو أيضا مذهب الأسم ، وواصل ابن عطاء ، وعمر بن عبيد - وأنكر اقتضاى الابتكار في الجنة ، وأنكر أن الشيطان يدخل في الإنسان ، وإنما يوسوس له من خارج ، والله يوصل وسوسته الى قلب ابن آدم . وقال : لا يقال خلق الله الكافر لأنه اسم العبد والكفر جسيما ، وأنكر أن يكون في أساء الله الضار النافع .

والحادية عشرة العاطية : أتباع أحمد ابن حائط ، أحد أصحاب إبراهيم بن سيار النظام ، وله بدع شنيعة : منها أن للخلق الهين : أحدهما خالق وهو الاله القديم ، والآخر مخلوق وهو عيسى بن مريم . وزعم أن المسيح ابن الله ، وأنه هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة ، وأنه هو المعنى يقول الله تعالى في القرآن « هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام » . وزعم في قول النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله خلق آدم على صورته » أن معناه خلقه إياه على صورة نفسه ، وأن معنى قوله عليه السلام « انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر » إنما أراد به عيسى .

وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ ، وزعم أن الله ابتداء الخلق في الجنة ، وإنما خرج من خرج منها بالمعصية . وطعن في النبي صلى الله عليه وسلم من أجل تصدد نكاحه ، وقال : ان أبا ذر الفصاري أنسك وأزهد منه ... قبحه الله . وزعم أن كل من نال خيرا في الدنيا إنما هو بعمل كان منه ، ومن ناله مرض أو آفة فيذنب كان منه . وزعم أن روح الله تناسخت في الأئمة .

والثانية عشرة الحمارية : أتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم . ومن مذهبهم أن المسوخ انسان كافر معتقد الكفر ، وأن النظر أوجب المعرفة وهو لا فاعل له ، وكذلك الجماع أوجب الولد فتشك في خالق الولد ، وأن الانسان يخلق أنواعا من الحيوانات بطريق التعفين . وزعموا أنه يجوز أن يقدر الله العبد على خلق الحياة والقدرة .

والثالثة عشرة المعمرة : أتباع معمر بن عباد السلمي ، وهو أعظم التقديرية علوا ، وبالغ في رفع الصفات والقدرة بالجللة ، وافرد بمسائل : منها أن الانسان يدبر الجسد وليس بحال فيه ، والانسان عنده ليس بطويل ولا عريض ، ولا ذى لون وتآليف وحركة ، ولا حال ولا متسكن ، وأن الانسان شيء غير هذا الجسد ، وهو حي عالم قادر مختار ، وليس هو بمتحرك ، ولا ساكن ، ولا متلون ، ولا يرى ، ولا يلمس ، ولا يحل موضعا ، ولا يحويه مكان . فوصف الانسان بوصف الالهية عنده ، فإن مدير العالم موصوف عنده كذلك .

وزعم أن في الدواب والطيور والحشرات ، حتى البق والبعوض والذباب ، أنبياء لقول الله سبحانه « وان من أمة الا خلا فيها نذير » ، وقوله تعالى « وما من دابة في الأرض ، ولا طائر يطير بجناحيه ، الا أمم أمثالكم ، ما فرطنا في الكتاب من شيء » ، ولقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها » .

وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ ، وزعم أن الله ابتداء الخلق في الجنة ، وإنما خرج من خرج منها بالمعصية . وطعن في النبي صلى الله عليه وسلم من أجل تصدد نكاحه ، وقال : ان أبا ذر الفصاري أنسك وأزهد منه ... قبحه الله . وزعم أن كل من نال خيرا في الدنيا إنما هو بعمل كان منه ، ومن ناله مرض أو آفة فيذنب كان منه . وزعم أن روح الله تناسخت في الأئمة .



وزعم أن الانسان متم في الحياة ، وموؤز في النار ، وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا متمكنا . وقال : ان الله لم يخلق غير الأجسام ، والأعراض تابعة لها متولدة منها ، وأن الأعراض لا تنتهى في كل نوع ، وأن الإرادة من الله للشيء غير الله وغير خلقه ، وأن الله ليس بتقديم لأن ذلك أخذ من قدم يقدم فهو قديم .

والرابعة عشرة الثمانية : أتباع ثمانية بن أشرس النيرى . وجمع بين النقائص ، وقال : العلوم كلها ضرورية ، فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها ، وهو كالبهايم ونحوها . وزعم أن اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كالبهايم ، لا ثواب لهم ، ولا عقاب عليهم ألبتة ، لأنهم غير مأمورين ، اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى . وزعم أن الأفعال كلها متولدة لا فاعل لها ، وأن الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح ، وأن العقل هو الذى يحسن ويقبح ، فتجب معرفة الله قبل ورد الشرع \* ، وأن لا فعل للانسان الا الإرادة وما عداها فهو حدث .

والخامسة عشرة الجاحظية : أتباع أبى عثمان عمرو بن بحر الجاحظ . وله مسائل تميز بها عن أصحابه : منها أن المعارف كلها ضرورية ، وليس شيء من ذلك من أفعال العباد ، وإنما هي طبيعية ، وليس للعباد كسب سوى الإرادة ، وأن العباد لا يخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها ، وأن الله لا يتدخل أحدنا النار ، وإنما النار تجذب أهلها بنفسها

(\*) من ٢٤٧ ج ٢ ، ط بولاق .

وطبيعتها ، وأن القرآن المنزل من قبيل الأجساد ، ويمكن أن يصير مرة رجلا ومرة حيوانا ، وأن الله لا يريد المعاصي ، وأنه لا يرى ، وأن الله يريد بمعنى أنه لا يملط ، ولا يصح في حقه السهو فقط ، وأنه يستحيل العدم على الجواهر من الأجسام .

والسادسة عشرة الخياطية : أصحاب أبى الحسين بن أبى عمرو الخياط ، شيخ أبى القاسم الكمبى ، من معتزلة بغداد . زعم أن المعلوم شيء ، وأنه في العدم جسم ان كان في حدوثه جسما ، وعرض ان كان في حدوثه عرضا .

والسابعة عشرة الكمية : أتباع أبى القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخى ، المعروف بالكمبى ، من معتزلة بغداد . اقرء بأشيء : منها أن ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ، ولا هو مدبر لذاته ، ولا ارادته حادثة في محل ، وإنما يرجع ذلك الى العلم فقط ، والسع والبصر يرجع الى ذلك أيضا . وأنكر الرؤية ، وقال : اذا قلنا انه يرى المراتب ، فأنما ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل أن توجد .

والثامنة عشرة الجبائية : أتباع أبى على محمد بن عبد الوهاب الجبائى ، من معتزلة البصرة ، تفرد بقلالات : منها أن الله تعالى يسمى مطيعا للعباد اذا قفل ما أراد العبد منه ، وأن الله مجبل للنساء يخلق الولد فيهن ، وأن كلام الله عرض يوجد في أمكنة كثيرة ، وفي مكان بعد مكان ، من غير أن يعدم من مكانه الأول ، ثم يحدث في الثاني . وكان يقف في فضل على على أبى بكر ، وفضل أبى بكر

على علي ، ومع ذلك يقول : ان أبا بكر خير من عمر وعثمان ، ولا يقول ان عليا خير من عمر وعثمان .

والثامنة عشرة البهشية : أتباع أبي هاشم عبد السلام بن أبي علي الجبائي . اقرء بيدع في مقالاته : منها القول باستحقاق الذم من غير ذنب . وزعم أن القادر منا يجوز أن يخلو عن الفعل والترك ، وأن القادر المأمور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك ، يكون عاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لأنه لم يفعل ما أمر به ، وأن الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكتسب ولا على محدث منه .

وقال : التوبة لا تصبح من قبيح ، مع الاصرار على قبيح آخر يعلمه أو يعتقد قبيحا وإن كان حسنا ، وإن التوبة لا تصح مع الاصرار على منع حسنة واجبة عليه ، وإن توبة الزاني بعد ضعفه عن الجماع لا تصح . وزعم أن الطهارة غير واجبة ، وإنما أمر العبد بالصلاة في حال كونه متطهرا ، وأن الطهارة تجزئ بالماء المصنوب ، ولا تجزئ الصلاة في الأرض المفضوية . وزعم أن الزنج والترك والهنود قادرون على أن يأتوا بمثل هذا القرآن . وقال أبو علي وابنه أبو هاشم : الايمان هو الطاعات المفروضة .

والفرقة العشرون من المعتزلة الشيطانية : أتباع محمد بن نعمان — المعروف بشيطان الطاق — وهو من الروافض . شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم ، وقلما يوجد معتزلي الا وهو رافضي الا قليلا منهم . اقرء بنظامه وهي أن الله لا يعلم الشيء الا ما قدره

وأراد ، وأما قبل تصديده فيستحيل أن يعلمه ، ولو كان عالما بأعمال عباده لاستحال أن يمتحنهم ويختبرهم .

وللمعتزلة أسام : منها الثنوية ... سموا بذلك لقولهم : الخير من الله ، والشر من العبد . ومنهم الكيسانية ، والناكسية ، والأحمدية ، والوهمية ، والبترية ، والواسطية ، والواردية ... سموا بذلك لقولهم : لا يدخل المؤمنون النار وإنما يردون عليها ، ومن أدخل النار لا يخرج منها قط . ومنهم الحرقية لقولهم : الكفار لا تحرق الا مرة ، والمغنية القائلون بقاء الجنة والنار ، والواقعية القائلون بالوقف في خلق القرآن . ومنهم اللغظية القائلون ألفاظ القرآن غير مخلوقة ، والمتزقة القائلون الله بكل مكان ، والقبيرية القائلون بانكار عذاب القبر .

« الفرقة الثانية المشبهة » : وهم يقولون في اثبات صفات الله تعالى ضد المعتزلة ، وهم سبع فرق :

الهشامية : أتباع هشام بن الحكم ، ويقال لهم أيضا الحكمية ، ومن قولهم : الاله تعالى كنور السيكة الصافية يتألا من جوانبه . ويرمون مقاتل بن سليمان بأنه قال : هو لحم ودم على صورة الانسان ، وهو طويل عريض عتيق ، وأن طوله مثل عرضه ، وعرضه مثل عقه ، وهو ذو لون وطعم ورائحة ، وهو سبعة أشبار بشبر نفسه . ولم يصح هذا القول عن مقاتل .

والجولمية : أتباع هشام بن سالم الجولقي ، وهو من الرافضة أيضا . ومن شنيع

قوله أن الله تعالى على صورة الانسان ، نصفه الأعلى مجوف ، ونصفه الأسفل مصمت ، وله شعر أسود ، وليس بلحم ودم ، بل هو نور ساطع ، وله خمس حسواس كحواس الانسان ، ويد ورجل وقم وعين وأذن وشعر \* أسود ، لا الفرج واللحية .

والبيانية : أتباع بيان بن سحان ، القائل : هو على صورة الانسان ، ويملك كله الا وجهه لظاهر الآية « كل شيء هالك الا وجهه » .

والمغرية : أتباع مغيرة بن سعيد الجلي ، وهو أيضا من الروافض . ومن شائمه قوله أن أعضاء معبودهم على صورة حروف الهجاء ، فالألف على صورة قديمه . وزعم أنه رجل من نور على رأسه تاج من نور ، وزعم أن الله كتب بأصبه أعمال العباد من طاعة ومعصية ، ونظر فيهما غضب من مصاصهم ففرق ، فاجتمع من غرقه بحران عذب ومالح ، وزعم أنه بكل مكان لا يخلو عنه مكان .

والمنهالية : أصحاب منهال بن ميمون .

والزردارية : أتباع زردارة بن أمين .

واليونسية : أتباع يونس بن عبد الرحمن القمي ، وكلهم من الروافض . وسيأتي ذكرهم ان شاء الله تعالى .

ومنهم أيضا : الساية ، والشاكية ، والعالية والمستنئية ، والبديعية ، والعشرية ، والأثرية .

ومنهم الكرامية : أتباع محمد بن كرام السجستاني ، وهم طوائف : الهضمية ، والاسحاقية ، والجنبدية وغير ذلك . الا أنهم

يعدون فرقة واحدة لأن يضمهم لا يكفر بقضا وكلهم مجسدة ... الا أن فيهم من قال : هو قائم بنفسه ، ومنهم من قال : هو أجزاء مؤتلفة ، وله جهات ونهايات .

ومن قول الكرامية أن الانسان هو قول مفرد ، وهو قول « لا اله الا الله » ، وسواء اعتقد أو لا . وزعموا أن الله جسم ، وله حد ونهاية من جهة السفلى ، وتجاوز عليه ملاقة الأجسام التي تحته ، وأنه على العرش والعرش مماس له ، وأنه محل الحوادث من القول والارادة والادراكات والمركبات والمسموعات ، وأن الله لو علم أحدا من عباده لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبثا ، وأنه يجوز أن يزول نبيا من الأنبياء والرسل ، ويجوز عندهم على الأنبياء كل ذنب لا يوجب حدا ولا يسقط عدالة ، وأنه يجب على الله تعالى تواتر الرسل ، وأنه يجوز أن يكون امامان في وقت واحد ، وأن عليا ومعاوية كانا امامين في وقت واحد ، الا أن عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها .

واقرء ابن كرام في الفتى بأشياء : منها أن المسافر يكفيه من صلاة الخوف تكبيرتان ، وأجاز الصلاة في ثوب مستغرق في النجاسة . وزعم أن الصلاة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية ، وتكفي نية الاسلام ، وأن النية تجب في التوابع ، وأنه يجوز الخروج من الصلاة بالأكل والشرب والجماع عندا ثم البناء عليها . وزعم بعض الكرامية أن الله علمين : أحدهما يعلم به جميع المعلومات ، والآخر يعلم به العلم الأول .

« الفرقة الثالثة القدرية » : الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايجاد ، وأنه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من يهبة الله تعالى .

« الفرقة الرابعة المجبرة » : الغلاة في نفى استطاعة العبد قبل الفعل وبمده ومعه ، ونفى الاختيار له ، ونفى الكسب .

وهاتان الفرقتان متضادتان ، ثم افرقت المجبرة على ثلاث فرق :

الجهمية : أتباع جهم بن صفوان الترمذى ، مولى راسب ، وقتل في آخر دولة بنى أمية . وهو ينفى الصفات الالهية كلها ، ويقول : لا يجوز أن يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه ، وإن الإنسان لا يقدر على شيء ، ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة ، وإن الجنة والنار فينيان وتقطع حركات أهلها ، وإن من عرف الله ولم ينطق بالايان لم يكفر لأن العلم لا يزول بالصمت ، وهو مؤمن مع ذلك .

وقد كفره المعتزلة في نفى الاستطاعة ، وكفره أهل السنة بنفى الصفات وخلق القرآن ونفى الرؤية . وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر ، وزعم أن علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره .

والبكرية : أتباع بكر ، ابن أخت عبد الواحد ، وهو يوافق النظام في أن الإنسان هو الروح ، ويزعم أن البارئ تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها ، وأن صاحب الكبيرة منافق في الدرك الأسفل من النار ، وحاله أسوأ من حال الكافر . وحرّم

أكل التوم والبصل ، وأوجب الوضوء من قرقرة البطن .

والضرارية : أتباع ضرار بن عمرو . وانفرد بأشياء : منها أن الله تعالى يرى في القيامة بعلة زائفة سادسة ، وأنكر قراءة ابن مسعود ، وشك في دين عامة المسلمين وقال لهم كفار ، وزعم أن الجسم أعراض مجتمعة كما قالت التجارية .

ومن جملة المجبرة البطيخة أتباع اساعيل البطيخي ، والصلابة أتباع أبى صباح بن ممر ، والفكرة ، والخوفية .

« الفرقة الخامسة المرجئة » : الارجاء اما مشتق من الرجاء ، لأن المرجئة يرجون لأصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى ، فيقولون : لا يضر مع الايمان معصية ، كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة . أو يكون مشتقا من الارجاء ، وهو التأخير ، لأنهم أخروا حكم أصحاب الكبار الى الآخرة .

وحقيقة المرجئة أنهم الغلاة في اثبات الوعد \* والرجاء ، ونفى الوعيد والخوف عن المؤمنين . وهم ثلاثة أصناف : صنف جمعوا بين الرجاء والقدر ، وهم غيلان وأبو شمر من بنى حنيفة . وصنف جمعوا بين الارجاء والجبر ، مثل جهم بن صفوان . وصنف قال بالارجاء المحض .

وهم أربع فرق :

اليونسية : أتباع يونس بن عمرو ، وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمى الرافضى .

زعم أن الايمان معرفة الله والخضوع له ،  
والمحبة ، والاقرار بأنه واحد ليس كمثل  
شيء .

والضمانية : أتباع غسان بن أبان الكوفي ،  
المتكر ثبوت عيسى عليه السلام ، وتلمذ لمحمد  
ابن الحسن الشيباني ، ومذهب في الايمان  
كمذهب يونس . إلا أنه يقول : كل خصلة من  
خصال الايمان تسمى بمعنى الايمان ، ويونس  
يقول : كل خصلة ليست بإيمان ولا بعض  
ايمان .

وزعم غسان أن الايمان لا يزيد ولا ينقص .  
وعند أبي حنيفة ، رحمه الله ، الايمان معرفة  
بالقلب و اقرار باللسان ، فلا يزيد ولا ينقص  
كقرص الشمس .

والتوابعية : أتباع ثوبان المري ، ثم  
الخارجي المعتزلي ، وكان يقال له جامع  
التقائص ، هاجر الخصائص . ومن قوله :  
الايمان هو المعرفة والاقرار ، والايمان فعل  
ما يجب في العقل فله . فأوجب الايمان بالعقل  
قبل ورود الشرع ، وفارق الضمانية واليونسية  
في ذلك .

والتؤمنية : أتباع أبي مصاد التومني  
الفيلسوف . زعم أن من ترك فرضة لا يقال  
له فاسق على الإطلاق ، ولكن ترك الفرضة  
فسق . وزعم أن هذه الخصال التي تكون  
جملتها ايماناً ، فواحدة ليست بإيمان ولا بعض  
إيمان ، وأن من قتل نيا كثر لا لأجل القتل ،  
بل لاستخفافه به وبفضه له .

ومن فرق المرجئة : المرسية أتباع بشر بن  
غياث المرسى . كان عراقي المذهب في الفقه ،

تلميذاً للقاضي أبي يوسف يعقوب الحميري ،  
وقال بنفى الصفات وخلق القرآن ، فأكفرته  
الصفائية بذلك . وزعم أن أعمال العباد مخلوقة  
له تعالى ، ولا استطاعة مع الفعل ، فأكفرته  
المعتزلة بذلك . وزعم أن الايمان هو التصديق  
بالقلب ، وهو مذهب ابن الربودي .

ولما ناظره الشافعي في مسألة خلق القرآن  
ونفى الصفات ، قال له : نصفك كافر لتوكل  
بخلق القرآن ونفى الصفات ، ونصفك مؤمن  
لتوكل بالقضاء والقدر وخلق اكتساب العباد .  
وبشر معدود من المعتزلة لنفيه الصفات ،  
وقوله بخلق القرآن .

ومن فرق المرجئة : الصالعية أتباع صالح  
ابن عمرو بن صالح ، والجحدرية أتباع  
جعدر بن محمد التيمسي ، والزبائية أتباع  
محمد بن زياد الكوفي ، والشيبية أتباع  
محمد بن شبيب ، والناقضية ، والبهمشية .

ومن المرجئة جماعة من الأئمة : كسعيد بن  
جبير ، وطلق بن حبيب ، وعسرو بن مرة ،  
ومحارب بن دثار ، وعرو بن ذر ، وحصاد  
ابن سليمان ، وأبي مقاتل . وخالفوا القدرية  
والخوارج والمرجئة في أنهم لم يكفروا بالكبائر .  
ولا حكموا بتخليد مرتكبها في النار ، ولا  
سبوا أحداً من الصحابة ، ولا وقموا فيهم .

وأول من وضع الارجاء أبو محمد الحسن  
بن محمد - المعروف بابن الحنفية - بن  
علي بن أبي طالب ، وتكلم فيه . وصارت  
المرجئة بعده أربعة أنواع : الأول مرجئة  
الخوارج ، الثاني مرجئة القدرية ، الثالث  
مرجئة الجبرة ، الرابع مرجئة الصالحية .

« الفرقة السابعة التجارية » : أتباع الحسن ابن محمد بن عبد الله النجار أبى عبد الله . كان حائكا ، وقيل انه كان يعمل الموازين ، وانه كان من أهل قم ... كان من جملة المجبرة ومتكلميهم ، وله مع النظام عدة مناظرات : منها أنه فاطر مرة ، فلما لم يلحن بحجته رفضه النظام ، وقال له : قم أخزى الله من ينسبك الى شيء من السلم والتهم \* . فانصرف محمومًا ، واعتل حتى مات .

وهم أكثر معتزلة الرى وجهاتها . وهم يوافقون أهل السنة فى مسألة القضاء والقدر ، واكتساب العباد ، وفى الوعد والوعيد ، وإمامة أبى بكر رضى الله عنه . ويوافقون المعتزلة فى نفى الصفات ، وخلق القرآن ، وفى الرؤية . وهم ثلاث فرق : البرغوثية ، والزعفرانية ، والمستدركة .

« الفرقة الثامنة الجصية » : أتباع جهم بن صفوان . وهم يوافقون أهل السنة فى مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر ، وينفون الصفات والرؤية ، ويقولون بخلق القرآن . وهم فرقة عظيمة وعددهم فى المصلحة المجبرة .

« الفرقة التاسعة الروافض » : الغلاة فى حب على بن أبى طالب ، وبغض أبى بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية فى آخرين من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين . وسموا رافضة لأن زيد بن على بن الحسين بن على ابن أبى طالب ، رضى الله عنهم ، امتنع من لمن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، وقال : هما وزيرا جدى محمد ، صلى الله عليه وسلم ،

وكان الحسن بن محمد ابن الحنفية يكتب كتبه الى الأمصار يدعو الى الإرجاء . الا أنه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم ، بل قال : أداء الطاعات وترك المعاصى ليس من الايمان ، لا يزول بزوالها .

وقال ابن قتيبة : أول من وضع الإرجاء بالبصرة حسان بن بلال بن الصارث المزنى . وذكر بعضهم أن أول من وضع الإرجاء أبابست السمان ، ومات سنة اثنتين وخمسين ومائة .

« الفرقة السادسة الحرورية » : الغلاة فى إثبات الوعيد والخوف على المؤمنين ، والتخليد فى النار مع وجود الايمان . وهم قوم من النواصب الخوارج ، وهم مضادون المرجئة فى النفى والاثبات والوعد والوعيد .

ومن مفرداتهم أن من ارتكب كبيرة فهو مشرك ... ومذهب عامة الخوارج أنه كافر وليس بمشرك ، وقال بعضهم هو منافق فى المترك الأسفل من النار . فندد الحرورية أن الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة ، فلا يسمى مؤمنا بل كافرا مشركا ، والحكم فيه أنه يخلد فى النار ، وانفقوا على أن الايمان هو اجتناب كل معصية .

وقيل لهم الحرورية ، لأنهم خرجوا الى حروراء لقتال على بن أبى طالب رضى الله عنه ، وعدتهم اثنا عشر ألفا ، ثم سار على رضى الله عنه اليهم وناظرهم ، ثم قاتلهم وهم أربعة آلاف ، فاقضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر ألفا .

فرفضوا رأيه . ومنهم من قال : لأنهم رفضوا  
رأى الصحابة رضى الله عنهم ، حيث يأسوا  
أيا بكر وعمر رضى الله عنهما .

وقد اختلف الناس فى الامام بعد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : فذهب الجمهور الى  
أنه أبو بكر الصديق رضى الله عنه . وقال  
العباسية والربوبية أتباع أبى هريرة الربوبى  
ـ وقيل أتباع أبى العباس الربوبى ـ هو  
العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه ، لأنه العم  
والوارث ، فهو أحق من ابن العم . وقال  
العثمانية وبنو أمية : هو عثمان بن عفان رضى  
الله تعالى عنه . وذهب آخرون الى غير ذلك .  
وقال الرافضة : هو على بن أبى طالب .

ثم اختلفوا فى الامامة اختلافا كثيرا حتى  
بلغت فرقتهم ثلاثئة فرقة ، والمشهور منها  
عشرون فرقة :

الزيدية والصابحية : أقروا امامة أبى بكر  
رضى الله عنه ، ورأوا أنه لا نص فى امامة على  
رضى الله عنه ، واختلفوا فى امامة عثمان رضى  
الله عنه : فأنكروا بعضهم ، وأقر بعضهم أنه  
الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، لكن  
قالوا على أفضل من أبى بكر ، وامامة المفضول  
بجائزة .

وقال الغلاة : هو على بالنص ، ثم الحسن  
وبعده الحسين ، وصار بعد الحسين الأمر  
شورى . وقال بعضهم : لم يرد النص الا  
بامامة على فقط ، وقال آخرون : نص على على  
بالوصف لا بالعين والاسم ، وقال بعضهم :  
قد جاء النص على امامة اثني عشر آخرهم  
المهدى المنتظر .

وفرقتهم العشرون هي :

الامامية : وهم مختلفون فى الامامة بعد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم . فزعم أكثرهم  
أن الامامة فى على بن أبى طالب وأولاده بنص  
النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الصحابة كلهم  
قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن والحسين  
وأبا ذر الغفارى وسلمان الفارسى وطائفة  
يسيرة . وأول من تكلم فى مذهب الامامية  
على بن اسماعيل بن هشام التمار ، وكان من  
أصحاب على بن أبى طالب .

وذهبت القطعية منهم الى أن الامامة فى  
على ، ثم فى الحسن ، ثم فى الحسين ، ثم فى  
على بن الحسين ، ثم فى محمد بن على ، ثم  
فى جعفر بن محمد ، ثم فى موسى بن جعفر ،  
ثم فى على بن موسى . وقطعوا الامامة عليه ،  
فسموا القطعية لذلك ، ولم يكتبوا امامة  
محمد بن موسى ولا امامة الحسين بن محمد  
ابن على بن موسى .

وقالت النأوسية : جعفر بن محمد لم  
يمت ، وهو حى ينتظر .

وقالت المباركية أتباع مبارك : الامام بعد  
جعفر بن محمد ابنه اسماعيل بن جعفر ، ثم  
محمد بن اسماعيل .

وقالت الشيطلية أتباع يحيى بن شبيب  
الأحمسى — كان مع المختار قائدا من قواده ،  
فأنقذه أميراً على جيش البصرة يقاتل مصعب  
ابن الزبير فقتل بالمدار — الامامة بعد جعفر  
فى ابنه محمد وأولاده .

الحسن \* والحسين ، وقيل بل انتقل الى أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية . وقالت الكرية أتباع أبي كرب بأن ابن الحنفية حي . لم يست ، وهو الامام المنتظر . ومن قول الكيسانية أن البدا جائز على الله ... وهو كسر صريح .

والفرقة الثالثة : الخطائية أتباع أبي الخطاب محمد بن أبي ثور - وقيل محمد بن أبي يزيد - الأجدع . ومذهبه القلو في جعفر بن محمد الصادق ، وهو أيضا من المشبهة ، وأتباعه خمسون فرقة ، وكلهم متفقون على أن الأئمة - مثل علي وأولاده - كلهم أنبياء ، وأنه لا بد من رسولين لكل أمة : أحدهما ناطق ، والآخر صامت ، فكان محمد ناطقا ، وعلي صامتا ، وأن جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ، ثم انتقلت النبوة الى أبي الخطاب الأجدع ، وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم ، وزعموا أنهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة .

وقالت الممصرية منهم : الامام بعد أبي الخطاب رجل اسمه مصر ، وزعموا أن الدنيا لا تقضى ، وأن الجنة هي ما يصيبه الانسان من الخير في الدنيا ، والنار ضد ذلك . وأباحوا شرب الخمر والزنى وسائر المحرمات ، ودانوا بترك الصلاة ، وقالوا بالتناسخ ، وأن الناس لا يموتون وانما ترفع أرواحهم الى غيرهم .

وقالت البرزفية منهم : ان جعفر بن محمد اله ، وليس هو الذى يراه الناس وانما تشبه على الناس ، وزعموا أن كل مؤمن يوحى

وقالت الممصرية أتباع معمر : الامامة بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر وأولاده . ويقال لهم القطعية لأن عبد الله بن جعفر كان أقطع الرجلين .

وقالت الواقفية : الامام بعد جعفر ابنه موسى بن جعفر ، وهو حي لم يست ، وهو الامام المنتظر . وسوا الواقفية لوقوعهم على الإمامة موسى .

وقالت الزرارية أتباع زرارة بن أعين : الامام بعد جعفر ابنه عبد الله ، الا أنه سأله عن مسائل فلم يمكنه الجواب عنها ، فادعى امامة موسى بن جعفر من بعد أبيه .

وقالت المفضلية أتباع المفضل بن عمرو : الامام بعد جعفر ابنه موسى ، وأنه مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى .

وقالت المفوضة من الامامية : ان الله تعالى خلق محمدا ، صلى الله عليه وسلم ، وفوض اليه خلق العالم وتدييره . وقال بعضهم : بل فوض ذلك الى علي بن أبي طالب .

والفرقة الثانية من فرق الروافض : الكيسانية أتباع كيسان مولى علي بن أبي طالب ، وأخذ عن محمد ابن الحنفية - وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقفى الذى قام لأخذ ثار الحسين رضى الله عنه - زعموا أن الامام بعد علي ابنه محمد ابن الحنفية ، لأنه أعطاه الراية يوم الجبل ، ولأن الحسين أوصى اليه عند خروجه الى الكوفة .

ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية . فقال بعضهم : رجع الأمر بعده الى أولاد



اليه ، وأن منهم من هو خير من جبريل  
وميكائيل ومحمد صلى الله عليه وسلم ،  
وزعموا أنهم يرون أمواتهم بكرة وعشيا .

وقالت المنيرية منهم ، أتباع عمير بن بيان  
المجلى ، مثل ذلك كله ، وخالفوهم في أن  
الناس لا يموتون .

وافترقت الخطائية بعد قتل أبي الخطاب  
فرقا : منها فرقة زعمت أن الامام بعد أبي  
الخطاب عمير بن بيان المجلى ، ومقاتلهم  
كمقالة البيهقي ، إلا أن هؤلاء اعترفوا  
بوتهم ، ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة  
يقيمون فيها على عبادة جعفر الصادق . فبلغ  
ذلك يزيد بن عمير ، فصلب عمير بن بيان في  
كناسة الكوفة .

ومن فرقهم المنفصلة أتباع مفضل الصيرفي .  
زعم أن جعفر بن محمد الله ، فطرده ولنه .

وزعمت الخطائية بأجمعها أن جعفر بن  
محمد الصادق أودعهم جلدا يقال له « جفر »  
فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير  
القرآن . وزعموا - لنهم الله - أن قوله  
تعالى « ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة » معناه  
عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها ، وأن الخمر  
والميسر أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ، وأن  
الجبب والطاغوت معاوية بن أبي سفيان وعمر  
ابن العاص رضى الله عنهما .

والفرقة الرابعة : الزيدية أتباع زيد بن علي  
ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله  
عنهم ، القائلون بإمامته وإمامة من اجتمع فيه  
ست خصال : العلم ، والزهد ، والشجاعة ،  
وأن يكون من أولاد فاطمة الزهراء رضى الله

عنها حسنا أو حسنيا ، ومنهم من زاد صباحة  
الوجه ، وألا يكون فيه آفة . وهم يوافقون  
المتزلة في أصولهم كلها إلا في مسألة  
الامامة .

وأخذ مذهب زيد بن علي عن واصل بن  
عطاء ، وكان يفضل عليا على أبي بكر وعمر  
مع القول بإمامتهما .

وهم أربع فرق : الجارودية أتباع أبي  
الجارود ، ويكنى أبا النجم ، زيد بن المنذر  
العبدى . زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم  
نص على امامة علي بالوصف لا بالنسبة ، وأن  
الناس كفروا بتركهم مباينة على رضى الله عنه  
والحسن والحسين وأولادهما .

والجبرية أتباع سليم بن جبر . ومن قوله  
لم يكفر الناس بتركهم مباينة على ، بل أخطأوا  
بترك الأفضل وهو علي ، وكفروا الجارودية  
بتكفيرهم الصحابة ، إلا أنهم كفروا عثمان بن  
عفان بالأحداث التي أحدثها ، وقالوا لم ينص  
على علي إمامة أحد ، وصار الأمر من بعده  
شورى .

ومنهم البترية أتباع الحسن بن صالح بن  
كثير الأبري . وقولهم أن عليا أفضل وأولى  
بالامامة ، غير أن أبا بكر كان اماما ، ولم تكن  
امامته خطأ ولا كفرا ، بل ترك علي الامامة له ،  
وأما عثمان فيتوقف فيه .

ومنهم اليقوية أتباع ينقوب . وهم  
يقولون بإمامة أبي بكر وعمر ، ويترأون من  
تبرأ منها ، وينكرونها رجعة الأموات إلى  
الدنيا قبل يوم القيامة ، ويترأون من دان  
بها ... إلا أنهم متفقون على تفضيل علي على

أبى بكر وعمر ، من غير تفسيرهما ولا تكفيرهما  
ولا لهنما ، ولا الطعن على أحد من الصحابة  
وضوان الله عليهم أجمعين .

والفرقة الخامسة : السبائية أتباع عبد الله  
ابن سبأ الذي قال شفاها لعلى بن أبى طالب :  
أنت الإله . وكان من اليهود ، ويقول فى  
يوشع بن نون مثل قوله ذلك فى على ، وزعم  
أن عليا لم يقتل ، وأنه حى لم يست ، وأنه فى  
السحاب ، وأن الرعد صوته والبرق سوطه ،  
وأنه ينزل الى الأرض بعد حين ... قبحه الله .

والفرقة السادسة : الكاملية أتباع أبى  
كامل . أكثر جميع الصحابة بتركهم بيعة على ،  
وكرر عليا بتركه قتالهم ، وقال بتناسخ الأنوار  
الإلهية فى الأئمة .

والفرقة السابعة : البائية أتباع بيان بن  
سمعان . زعم أن روح الإله حل فى الأنبياء ،  
ثم فى على ، وبعده فى محمد ابن الحنفية ، ثم  
فى ابنه أبى هاشم عبد الله بن محمد ، ثم حل  
بعد أبى هاشم فى بيان بن سميان ... يعنى  
نفسه ، لئنه الله .

والفرقة الثامنة : المغيرة أتباع مغيرة بن  
سعيد الجبلى ، مولى خالد بن عبد الله ، طلب  
الإمامة لنفسه بعد محمد بن عبد الله بن  
الحسن ، فخرج على خالد بن عبد الله القصرى  
بالكوفة فى عشرين رجلا فمطمعوا به ، فقال  
خالد : أطمعوني ماء ، وهو على المنبر ، فمير  
بذلك .

والمغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش ، وادعى  
النبوة ، وزعم أن معجزته علمه بالاسم الأعظم ،

(٥) ص ٢٥٢ ج ٢ ، ط ٢٠٠٩

وأنه يحيى الموتى ، وزعم أن الله لما أراد أن  
يخلق العالم كتب بإصمحه أعمال عباده ، فغضب  
من معاصيهم ففرق ، فاجتمع من عرقه يجران ،  
أحدهما مالح والآخر عذب ، فخلق من البحر  
العذب الشيعة ، وخلق الكفرة من البحر المالح .  
وزعم أن المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله  
ابن الحسن بن الحسين بن على بن أبى طالب .

والفرقة التاسعة : الهشامية ، وهم صفان :  
أحدهما أتباع هشام بن الحكم ، والثاني أتباع  
هشام الجعفى . وهما يقولان لا تجوز المصيبة  
على الإمام ، وتجاوز على الأنبياء ، وأن محمدا  
عصى ربه فى أخذ الفداء من أسرى بدر ...  
كذبا لهنما الله . وهما أيضا مع ذلك من  
المشبهة .

والفرقة العاشرة : الزرارية أتباع زرارة  
بن أعين ، أحد الغلاة فى الرفض ، وزعم مع  
ذلك أن الله تعالى لم يكن فى الأزل عالما ولا  
قادرا حتى اكتسب لنفسه جميع ذلك ... قبحه  
الله .

والفرقة الحادية عشرة : الجناحية أتباع عبد  
الله بن معاوية ذى الجناحين ابن أبى طالب .  
وزعم أنه اله ، وأن العالم ينبت فى قلبه كما  
تنبت الكفاة ، وأن روح الإله دارت فى الأنبياء  
كما كانت فى على وأولاده ، ثم صارت فيه .

ومذهبهم استحلال الخمر والميتة ونكاح  
المحارم ، وأنكروا القيامة ، وتأولوا قوله  
تعالى « ليس على الذين آمنوا وعلوا  
الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا  
وآمنوا وعلوا الصالحات » ، وزعموا أن كل  
ما فى القرآن من تحریم الميتة والدم ولحم

الخزير ، كتابة عن قوم يلزم بعضهم ، مثل أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، وكل ما في القرآن من الفرائض التي أمر الله بها كتابة عن يلزم موالاتهم ، مثل علي والحسن والحسين وأولادهم .

والثانية عشرة : المنصورة أتباع أبي منصور المجلي ، أحد الغلاة المشبهة ، زعم أن الإمامة انتقلت إليه بعد محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، وأنه عرج به إلى السماء بعد انتقال الإمامة إليه ، وأن معبوده مسح يده على رأسه ، وقال له : يا بني بلغ عني آية الكسف الساقط من السماء في قوله تعالى « وإن يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم ... » الآية . وزعم أن أهل الجنة قوم تجب موالاتهم مثل علي بن أبي طالب وأولاده ، وأن أهل النار قوم تجب معاداتهم مثل أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، رضى الله عنهم .

والثالثة عشرة : الفرية . زعموا — لعنهم الله — أن جبريل أخطأ ، فاته أرسل إلى علي ابن أبي طالب فجاء إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وجعلوا شمارهم إذا اجتمعوا أن يقولوا : « المنوا صاحب الريش » ، يعنون جبريل عليه السلام ، وعليهم اللعنة .

والرابعة عشرة : الذمية ( بفتح الذال المعجمة ) زعموا — أخزاهم الله — أن علي ابن أبي طالب بعث الله نيا ، وأنه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر أمره ، فادعى النبوة لنفسه ، وأرضى عليا بأن زوجه ابنة وموله . ومنهم المليانية أتباع عليان بن ذراع

السدوسي — وقيل الأسدي — كان يفضل عليا على النبي صلى الله عليه وسلم ، ويؤمن أن عليا بعث محمدا . وكان — لعنه الله — ينم النبي صلى الله عليه وسلم ، لزعمه أن محمدا بعث لينمو إلى علي ، فدعا إلى نفسه .

ومن المليانية من يقول بالهية محمد وعلى جميعا ، ويقدمون محمدا في الالهية ، ويقال لهم الميية . ومنهم من قال بالهية خمسة — وهم أصحاب الكساء : محمد ، وعلي ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين — وقالوا : خمستهم شيء واحد ، والروح حالة فيهم بالسوة لا فضل لواحد منهم على الآخر ، وكروها أن يقولوا « فاطمة » بالهاء ، فقالوا « فاطم » . قال بعضهم :

توليت بعد الله في الدين خمسة

نيا ، وسبطيه ، وشيخا ، وفاطما

والخامسة عشرة : اليونسية أتباع يونس بن عبد الله القمي ، أحد الغلاة المشبهة .

والسادسة عشرة : الرزامية أتباع رزام بن سابق . زعم أن الإمامة انتقلت بعد علي بن أبي طالب إلى ابنه محمد بن الحنفية ، ثم إلى ابنه أبي هاشم ، ثم إلى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ، ثم إلى ابنه محمد بن علي ، فأوصى بها محمد إلى أبي العباس عبد الله بن محمد السفاح ، الظالم المتردد في المذاهب ، الجاهل بحقوق أهل البيت .

والسابعة عشرة : الشيطانية أتباع محمد بن النعمان شيطان الطاق . وقد شارك المستزلة والرافضة في جميع مذهبهم ، واشترى بأعظم الكفر — قاتله الله — وهو أنه زعم أن الله

لا يعلم الشيء حتى يقدره ، وقبل ذلك يستحيل عليه .

والثامنة عشرة : البسملية وهم من الرواندية زعموا أن الامامة ، بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صارت في علي وأولاده الحسن والحسين \* ومحمد ابن الحنفية ، ثم في أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ، وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصيته اليه ، ثم الى أبي العباس السفاح ، ثم الى أبي سلمة صاحب دولة بني العباس .

وقام بناحية كثر ، فيما وراء النهر ، رجل من أهل مرو أعور - يقال له هاشم - ادعى أن أبا سلمة كان الها انتقل اليه روح الله ، ثم انتقل اليه بعده . فانتشرت دعوته هناك ، واحتجب عن أصحابه ، واتخذ له وجها من ذهب ، ففرق بالصبغ .

ثم ان أصحابه طلبوا رؤيته . فوعدهم أن يريهم نفسه ان لم يحترقوا ، وعمل تجاه مرآة مرآة محرقة تعكس شعاع الشمس . فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ، ورجع الباقيون وقد فتنوا ، واعتقدوا أنه اله لا تدركه الأبصار ، ونادوا في حروبهم بالهية .

والثاسعة عشرة : الجعفرية .

والعشرون : الصلاحية ، وهم والزيدية أمثال الشيعة ، فانهم يقولون بإمامة أبي بكر ، وأنه لا نص في امامة علي ، مع أنه عندهم أفضل وأبو بكر مفضول .

ومن فرق الروافض : الطلوية ، والشاعية ، والشركية يزعمون أن عليا شريك محمد صلى

الله عليه وسلم ، والتناسخية القائلون ان الأرواح تناسخ ، واللائنة ، والمخطئة الذين يزعمون أن جبريل أخطأ ، والاسحاقية ، والخلفية الذين يقولون لا تجوز الصلاة خلف غير الامام ، والرجمية القائلون سيرجع على ابن أبي طالب وينتقم من أعدائه ، والترصية الذين يتربصون خروج المهدي ، والامرية ، والجبية ، والجلالية ، والكريية أتباع أبي كرب الضرر ، والحزلية أتباع عبد الله بن عمرو الحزني .

« الفرقة العاشرة الخوارج » : ويقال لهم النواصب والحروية - نسبة الى حروراء : موضع خرج فيه أولهم على علي رضي الله عنه - وهم الغلاة في حب أبي بكر وعمر وبغض علي بن أبي طالب ، رضوان الله عليهم أجمعين ، ولا أجل منهم ، فانهم القاسطون المارقون . خرجوا على علي رضي الله عنه ، وانفصلوا عنه بالجملة وتبرأوا منه ، ومنهم من صحبه ، ومنهم من كان في زمنه . وهم جماعة قد دون الناس أخبارهم ، وهم عشرون فرقة .

الأولى : يقال لهم الحكمية ، لأنهم خرجوا على علي رضي الله عنه في صئين ، وقالوا : لا حكم الا لله ولا حكم للرجال ، وانجازوا عنه الى حروراء ، ثم الى النهروان . وسبب ذلك أنهم حلوه على التحاكم الى من حكم بكتاب الله ، فلما رضى بذلك - وكانت قضية الحكمين : أبي موسى الأشعري وهو عبد الله ابن قيس ، وعمر بن العاص - غضبوا من ذلك ، وتأيذوا عليا ، وقالوا في شعارهم : لا

حكم الله ولرسوله . وكان امامهم في التحكيم عبد الله بن الكواء .

والثانية : الأزارقة أتباع أبي راشد نافع ابن الأزدق بن قيس بن خازم بن انسان بن أسد بن صبرة بن ذهل بن الدول بن حنيفة ، الخارج بالبصرة في أيام عبد الله بن الزبير . وهم على التبصرة من عثمان وعلى والطن عليها ، وأن دار مخالفتهم دار كفر ، وأن من أقام بدار الكفر فهو كافر ، وأن أطفال مخالفتهم في النار ويحل قتلهم . وأنكروا رجس الزاني ، وقالوا من قذف محصنة حد ، ومن قذف محصنا لا يحد ، ويقطع السارق في القليل والكثير .

والثالثة : النجدات - ولم يقل فيهم النجدية ليفرق بينهم وبين من انتسب الى بلاد نجد - فانهم أتباع نجد بن عوير . وهو عامر الحنفي الخارج باليمامة ، وكان رأسا ذا مقالة مفردة ، وتسمى بأمير المؤمنين ، وبعت عطية بن الأسود الى سجستان ، فأظهر مذهبه بيمرو ، ففرقت أتباعه بالطوية .

ومذهبهم أن الدين أمران : أحدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله ، وتحريم دماء المسلمين وأموالهم . والثاني الاقرار بما جاء من عند الله تعالى جملة ، وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فإن الناس يعدلون ببطلها ، وأنه لا يأثم المجتهد اذا أخطأ ، وأن من خالف أن يعذب المجتهد فقد كفر . واستحلوا دماء أهل الذمة في دار التقية ، وقالوا من نظر نظرة محرمة ، أو كذب كذبه ، أو أصر على صغيرة ولم يتب منها ، فهو

كافر . ومن زنى أو سرق أو شرب خمرًا من غير أن يصر على ذلك ، فهو مؤمن غير كافر .

والرابعة : الصفرية أتباع زياد بن الأصفر ، ويقال أتباع النعمان بن صفر ، وقيل بل نسبوا الى عبد الله بن صفار ، وهو أحد بني مقاعس ، وهو الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار ، وقيل عبد الله الصفار من بني صوير بن مقاعس ، وقيل سموا بذلك لصفرة عثمتهم ، وزعم بعضهم أن الصفرية بكسر الصاد .

وقد وافق الصفرية الأزارقة في جميع بدعهم ، الا في قتل الأطفال . ويقال للصفرية أضرار الزيادة ، ويقال لهم أيضا النكار من أجل أنهم يتقصون نصف على وثلاث عثمان ولسن عائشة ، رضى الله عنهم .

والخامسة : المعازدة أتباع عبد الكريم بن عجرد .

والسادسة : الميمونية أتباع ميمون بن عكران . وهم طائفة من المعازدة وافقوا الأزارقة الا في شيئين : أحدهما قولهم تجب البرائة من الأطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام ، والثاني استحلال أموال المخالفين لهم . فلم تستحل الميمونية مال أحد خالفهم ما لم يقتل المالك ، فاذا قتل صار ماله فينا ... الا أنهم \* ازدادوا كرا على كفرهم ، وأجازوا تكاح بنات البنات وبنات البنين ، وبنات أولاد الاخوة وبنات أولاد الاخوات فقط .

والسابعة : الشيعة وهم طائفة من المجاردة وافقوا الميمونية في جميع بدعهم ، الا في الاستطاعة والمشيئة ، فان الميمونية مالت الى القدرية .

والثامنة : الحمزية أتباع حمزة بن أدرك الشامي ، الخارج بخراسان في خلافة هارون ابن محمد الرشيد ، وكثر عيشه وفساده ، ثم قض جموع عيسى بن علي عامل خراسان ، وقتل منهم خلقا كثيرا ، فانهزم منه عيسى الى كابل ، وآل أمر حمزة الى أن غرق في كرمان بواد هناك ، فمرت أصحابه بالحمزية .

وكان يقول بالتقدير ، فكفرته الأزارقة بذلك . وقال أطفال المشركين في النار ، فكفرته القدرية بذلك . وكان لا يستحل غنائم أعدائه ، بل يأمر بحراق جميع ما يفتنه منهم .

والتاسعة : الحازمية ، وهم فرقة من المجاردة قالوا في القدر والمشيئة كقول أهل السنة ، وخالفوا الخوارج في الولاية والعداوة فقالوا : لم يزل الله تعالى محيا لأوليائه ومبغضا لأعدائه .

والعاشر : الملووية ، مع المجهولية تباينا في مسألتين : احدهما قالت الملووية : من لم يعرف الله تعالى بجميع أسمائه فهو كافر ، وقالت المجهولية : لا يكون كافرا . والثانية وافقت الملووية أهل السنة في مسألة القدر والمشيئة ، والمجهولية وافقت القدرية في ذلك .

والحادية عشرة : الصلتية أتباع عثمان بن أبي الصلت ، وهم طائفة من المجاردة ائحدوا

بقولهم : من أسلم توليناه لكن تبرا من أطفاله ، لأنه ليس للأطفال اسلام حتى يبلغوا .

والثانية عشرة والثالثة عشرة : الأحسية والمعيدية ، وهما فرقان من الثعلبية أتباع ثعلبة بن عامر . وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم ابن عجرد ، ثم اختلفا في الأطفال : فقال عبد الكريم : تبرا منهم قبل البلوغ ، وقال ثعلبة : لا تبرا منهم بل تقول تتولى الصغار .

فلم تزل الثعلبية على هذا الى أن خرج رجل ، عرف بالأخنس ، فقال : تتوقف عن جميع من في دار التقية ، الا من عرفنا منه ايمانا فانا تتولاه ، ومن عرفنا منه كفرا تبرا فانا منه ، ولا يجوز أن نبدأ أحدا بقتال . فتبرأت منه الثعلبية ، وسموه بالأخنس ، لأنه خنس منهم ، أي رجع عنهم .

ثم خرجت فرقة من الثعلبية ، قيل لها المعيدية أتباع معبد ، فخالفت الثعلبية في أخذ الزكاة من العبيد والبهائم ، وكفرت كل فرقة منهما الأخرى .

والرابعة عشرة : الشيبانية أتباع شيبان بن سلمة ، الخارج في أيام أبي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء العباسيين ، وكان معه ، فتبرأت منه الثعلبية لمأوته لأبي مسلم . وهو أول من أظهر القول بالتمشيه ... تعالى الله عن ذلك .

والخامسة عشرة : الشيبية أتباع شبيب بن يزيد بن أبي نعيم ، الخارج في خلافة عبد الملك بن مروان ، وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف الثقفي . وهم على ما كانت عليه الحكمة الأولى ، الا أنهم ائحدوا

الحجم ، وينزلُ عليه كتابا جملة ولحمة ينسخ  
به شربة محمد صلى الله عليه وسلم .

ومن فرق الخوارج أيضا : الحارثية ،  
والأصومية أتباع يحيى بن أصوم ، واليهمية  
أتباع أبي اليهس اليهيم بن خالد من بني  
سعيد بن ضبيعة : كان في زمن الحجاج ،  
وقتل بالمدينة وصلب ، واليمقوية أتباع  
يعقوب بن علي الكوفي .

ومن فرقهم : النضلية أتباع فضل بن عبد  
الله ، والشمراخية أتباع عبد الله بن شمراخ ،  
والضحاكية أتباع الضحاك .

والخوارج يقال لهم الشراة : واحدهم  
شارى ، مشتق من شرى الرجل إذا ألح ، أو  
معناه يستشري به بالشر ، أو من قول  
الخوارج : شربنا أفسنا لدين الله ، فنحن  
لذلك شراة . وقيل انه من قولهم : شاريت أى  
لاحته وماريته ، وقيل شرى الرجل غضبا  
إذا استطار غضبا ، وقيل لهم هذا لشدة  
غضبهم على المسلمين .

#### ذكر الحال في عقائد أهل الإسلام منذ ابتداء اللة الإسلامية الى أن انتشر مذهب الإلشعرية

اعلم أن الله تعالى لما بعث من العرب نبية  
محمدا ، صلى الله عليه وسلم ، رسولا الى  
الناس جميعا ، وصف لهم ربه سبحانه  
وتعالى ، بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه  
العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه

عن الخوارج بجواز امامة المرأة وخلفائها .  
واستخلف شبيب هذا أمه غزالة ، فدخلت  
الكوفة ، وقامت خطيبة ، وصلت الصبح  
بالمسجد الجامع ، فقرأت في الركعة الأولى  
بالبقرة ، وفي الثانية بآل عمران ... وأخبار  
شبيب طويلة .

والسادسة عشرة : الرشيديّة أتباع رشيد ،  
ويقال لهم أيضا المشرية من أجل أنهم كانوا  
ياخذون نصف العشر مما سقت الأعمار . فقال  
لهم زياد بن عبد الرحمن : يجب فيه العشر ،  
فتبرأت كل فرقة من الأخرى وكفرتها بذلك .

والسابعة عشرة : المكومية أتباع أبي المكرم ،  
ومن قوله : تارك الصلاة كافر ، وليس كفره  
لترك الصلاة لكن لجهله بالله . وكذا قوله في  
سائر الكبائر .

والثامنة عشرة : الحفصية أتباع حفص بن  
المقدام ، أحد أصحاب عبد الله بن أبيان . تفرد  
بقوله : من عرف الله تعالى ، وكفر بما سواه  
من رسول وغيره ، فهو كافر وليس بمشرك .  
فأنكر ذلك الإباضية وقالوا : بل هل مشرك .

والتاسعة عشرة : الإباضية أتباع عبد الله بن  
أباض من بني معاقس ، واسه الحارث بن  
عمرو — ويقال بل ينسبون الى « أباض »  
( بضم الهمزة ) وهى قرية بالعرض من اليمامة  
نزل بها نجد بن عامر — وخرج عبد الله بن  
أباض في أيام مروان وكان من غلاة الحكمة .

والفرقة العشرون : الزيدية أتباع يزيد بن  
أبى أنيسة ، وكان أباضيا ، فافترد ببسطة  
قييحة . وهى أن الله تعالى سيبت رسولا من

وسلم الروح الأمين ، وبما أوحى إليه ربه تعالى .

فلم يسأله صلى الله عليه وسلم أحد من العرب بأسرهم - قروهم وبدرهم - عن معنى شيء من ذلك ، كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن أمر الصلاة والزكاة والصيام والحج ، وغير ذلك مما لا شأن فيه سبحانه أمر ونهى ، وكما سأله صلى الله عليه وسلم عن أحوال القيامة والجنة والنار . إذ لو سأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية ، لنقل كما نقلت الأحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في أحكام الحلال والحرام ، وفي الترغيب والترهيب وأحوال القيامة والملائكة والقتن ، ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث مجامعها ومسانيدها وجوامعها .

ومن أمعن النظر في دواوين الحديث النبوى ، ووقف على الآثار السلفية ، علم أنه لم يرد قط ، من طريق صحيح ولا سقيم ، عن أحد من الصحابة رضى الله عنهم - على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم - أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة فى القرآن الكريم ، وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، بل كلهم فهموا معنى ذلك ، وسكتوا عن الكلام فى الصفات ... نعم ، ولا فرق أحد منهم بين كونها صفة ذات أو صفة فعل .

وانما أثبتوا له تعالى صفات أزلية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والجلال والاکرام والجود والانصام والمز والمنة ، وساقوا الكلام سوقاً واحداً .

وهكذا أثبتوا ، رضى الله عنهم ، ما أطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك ، مع تقي ماثلة المخلوقين . فأثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه ، وتزهوا من غير تطيل ، ولم يتعرض مع ذلك أحد منهم الى تأويل شيء من هذا ، ورأوا بأجمعهم اجراء الصفات كما وردت .

ولم يكن عند أحد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى ، وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، سوى كتاب الله ، ولا عرف أحد منهم شيئاً من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة . فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا ... الى أن حدث فى زمنهم القول بالقدر ، وأن الأمر أقسة : أى أن الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئاً مما هم عليه .

وكان أول من قال بالقدر فى الاسلام معبد ابن خالد الجهنى ، وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى ، فتكلم فى القدر بالبصرة ، وسلك أهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتحطه . وأخذ معبد هذا رأى عن رجل من الأساورة يقال له أبو يونس سنسويه ، ويعرف بالأساوري . فلما عظمت الفتنة به ، عذبه الحجاج وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين . ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما مقالة معبد فى القدر تيراً من القدرة .

واقترى بمعبد فى بدعته هذه جماعة . وأخذ السلف رحمهم الله فى ذم القدرة ، وحذروا منهم كما هو معروف فى كتب الحديث . وكان عطاء بن يسار قاضياً يرى القدر ، وكان يأتي هو ومعبد الجهنى الى



الحسن البصرى ، فيقولان له : ان هؤلاء  
يفسكون السماء ، ويقولون : انما تجرى  
أصنافنا على قبر الله . فقال : كذب أعداء الله  
فطعن عليه بهذا ومثله .

وحدث أيضا في زمن الصحابة رضى الله  
عنهم مذهب الخوارج ، وصرحوا بالكفر  
بإلذنب ، والخروج على الامام وقتاله .  
فناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ،  
 فلم يرجعوا الى الحق ، وقالهم أمير المؤمنين  
على بن أبى طالب رضى الله عنه ، وقتل منهم  
جماعة كما هو معروف فى كتب الأخبار .

ودخل فى دعوة الخوارج خلق كثير ، ورمى  
بجماعة من أئمة الاسلام بأنهم ينهبون الى  
مذهبهم ، وعد منهم غير واحد من رواة  
الحديث كما هو معروف عند أهله .

وحدث أيضا فى زمن الصحابة رضى الله  
عنهم مذهب التشيع لملى بن أبى طالب رضى  
الله عنه ، والعلو فيه . فلما بلغه ذلك أنكره ،  
 وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه ، وأشد

لما رأيت الأمر أمرا منكرا

أجبت فأرى ودعوت قنبرا

وقام فى زمنه رضى الله عنه عبد الله بن وهب  
ابن سبأ - المعروف بابن السوداء السبائي -  
وأحدث القول بوصية رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لملى بالامامة من بعده ، فهو وصى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخليفته على  
أمته من بعده بالنص . وأحدث القول برجعة  
على بعد موته الى الدنيا ، ورجعة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أيضا .

(هـ) من ٢٥٦ : ٢٥٧ ، ط بوق

وزعم أن عليا لم يقتل ، وأنه حي ، وأن  
فيه الجزء الالهى ، وأنه هو الذى يجيى فى  
السحاب ، وأن الرعد صوته والبرق سوطه ،  
 وأنه لابد أن ينزل الى الأرض فيملأها عدلا  
 كما ملئت جورا .

ومن اين سبأ هذا تشعبت أصناف الغلاة  
من الرافضة ، وصاروا يقولون بالوقف  
- يسنون أن الامامة موقوفة على آئس  
معينين - كقول الامامية بأنها فى الأئمة  
الاثنى عشر ، وقول الاسماعيلية بأنها فى ولد  
اسماعيل بن جعفر الصادق . وعنه أيضا أخذوا  
القول بنية الامام ، والقول برجعته بعد  
الموت الى الدنيا ، كما تمتعه الامامية الى  
اليوم فى صاحب السرداب ، وهو القول  
بتناسخ الأرواح . وعنه أخذوا أيضا القول  
بأن الجزء الالهى يعل فى الأئمة بعد على بن  
أبى طالب ، وأنهم بذلك استحقوا الامامة  
بطريق الوجوب ، كما استحق آدم عليه السلام  
سجود الملائكة ، وعلى هذا الرأى كان اعتقاد  
دعاة الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر .

واين سبأ هذا هو الذى آثار فتنة أمير  
المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه حتى  
قتل - كما ذكر فى ترجمة ابن سبأ من كتاب  
« التاريخ الكبير المتقى » - وكان له عدة  
أتباع فى عامة الأمصار ، وأصحاب كثيرين  
فى معظم الأقطار . فكثر لذلك الشيعة ،  
 وصاروا خندا للخوارج ، وما زال أمرهم  
يقوى وعددهم يكثر .

ثم حدث بعد عمر الصحابة رضى الله عنهم  
مذهب جهم بن صفوان ببلاد المشرق ، فمضت  
الفتنة به . فانه شئ أن يكون له تعالى صفة ،

فى صفر سنة ست وخمسين ومائتين ، فدفن  
بالمقدس .

وكان هناك من أصحابه زيادة على عشرين  
ألّفا على التّعبد والتّشّيف ، سوى من كان منهم  
يلاد المشرق وهم لا يصبّون لكثرتهم ، وكان  
اماما لطافتى الشافعية والحنفية . وكانت بين  
الكرامية بالمشرق وبين المعتزلة مناسكرات ،  
ومناكرات ، وقتن كثيرة متعددة أزماها .

هذا وأمر الشيعة يفتشوا فى الناس . حتى  
حدث مذهب القرامطة المنسوبين الى حمدان  
الأشعث ، المعروف بقرمط من أجل قصر قامته  
وقصر رجله وتقارب خطوه . وكان ابتداء أمر  
قرمط هذا فى سنة أربع وستين ومائتين ،  
وكان ظهوره بسواد الكوفة ، فاشتهر مذهبه  
بالمراق .

وقام من القرامطة بيلاد الشام صاحب الحال  
والمدثر والمطوق . وقام بالبحرين منهم أبو  
سميد الجنابى من أهل جنابة ، وعظمت دولته  
ودولة بنيّه من بعده ، حتى أوقعوا بمساكر  
بفداد ، وأخافوا خلفاء بنى العباس ، وفرضوا  
الأموال التى تحمل اليهم فى كل سنة على  
أهل بفداد وخراسان والشام ومصر واليمن ،  
وغزوا بفداد والشام ومصر والحجاز ،  
واتشرت دعائهم بأقطار الأرض .

فدخل جماعات من الناس فى دعوتهم ،  
ومالوا الى قولهم الذى سموه علم الباطن .  
وهو تأويل شرائع الاسلام ، وصرفها عن  
ظواهرها الى أمور زعموها من عند أنفسهم ،  
وتأويل آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا  
بمعنى ، اتحلوا القول به بهذا ابتدعوها  
بأهوائهم ، فضلوا وأضلوا علما كثيرا .

وأورد على أهل الاسلام شكوكا ألّوت فى  
الملّة الاسلاميّة آثارا قبيحة تولد عنها بلاء  
كبير . وكان قبيل المائة من سنى الهجرة ،  
فكثر أتباعه على أقواله التى تقول الى  
التعطيل .

فأكبر أهل الاسلام بدعته ، وتمالّوا على  
انكارها وتضليل أهلها ، وحذروا من الجهمية  
وعادوهم فى الله ، وضموا من جلس اليهم ،  
وكتبوا فى الرد عليهم ما هو معروف عند  
أهله .

وفى أثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال ،  
منذ زمن الحسن بن الحسين البصرى رحمه  
الله بعد المائتين من سنى الهجرة ، وصنفوا فيه  
مسائل فى العدل والتوحيد ، وإثبات أفعال  
العباد ، وأن الله تعالى لا يخلق الشر ، وجبروا  
بأن الله لا يرى لى الآخرة ، وأنكروا عذاب  
التبر على البدن ، وأعلنوا بأن القرآن مخلوق  
سعدت ... الى غير ذلك من مسائلهم .

فتبعهم خلائق فى بدعهم ، وأكثروا من  
التصنيف فى نصرة مذهبهم بالطرق الجدلية .  
فنهى أئمة الاسلام عن مذهبهم ، وضموا علم  
الكلام ، وهجروا من يتحلله . ولم يزل أمر  
المعتزلة يقرى ، وأتباعهم تكثر ، ومذهبهم  
يشتر فى الأرض .

ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب  
الاعتزال . فظهر محمد بن كرام بن عراق بن  
حزابة أبو عبد الله السجستاني ، زعيم الطائفة  
الكرامية ، بعد المائتين من سنى الهجرة ،  
وأثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم  
والتشبيه ، وحجّ وقدم الشام ، ومات بزرغة

وخراسان وما وراء النهر ، وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء .

وقوى مع ذلك أمر الخلفاء القاطمين بأفريقية وبلاد المغرب ، وجروا يذهب الاسماعيليه ، وبشوا دعائهم بأرض مصر ، فاستجاب لهم خلق كثير من أهلها ، ثم ملكوها سنة ثمان وخمسين وثلثمائة ، وبشوا بمسآكرهم الى الشام .

فاتشرت مذاهب الرافضة فى عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر والكوفة والبصرة وبغداد وجبجج العراق وبلاد خراسان وما وراء النهر ، مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين ، وكانت بينهم وبين أهل السنة من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة .

واشتهرت مذاهب الفرق من القدرة والجهمية والمعتزلة والكرامية والخوارج والروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الأرض . وما منهم الا من نظر فى الفلسفة ، وسلمك من طرقها ما وقع عليه اختياره ، فلم تبق مصر من الأمصار ، ولا قطر من الأقطار ، الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا .

وكان أبو الحسن على بن اسماعيل الأشعري قد أخذ عن أبى على محمد بن عبد الوهاب الجبائى ، ولازمه عدة أعوام . ثم بدا له فترك مذهب الاعتزال ، وسلمك طريق أبى محمد عبد الله بن محمد بن سعيد بن كلاب ، ونسج على قوانينه فى الصفات والقدر ، وقال بالفاعل المختار ، وترك القول بالتحسين والتقييح العقلين ، وما قيل فى مسائل الصلاح

هذا وقد كان المأمون عبد الله بن هارون الرشيد ، سابع خلفاء بنى العباس ببغداد ، لما شغف بالعلوم القديمة ، بحث الى بلاد الروم من عترب له كتب الفلاسفة ، وأناه بها فى أعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سنى الهجرة ، فاتشرت مذاهب الفلاسفة فى الناس ، واشتهرت كتبهم بعامة الأمصار ، وأقبلت المعتزلة والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها ، وأكثروا من النظر فيها والتصنع لها . فأنجر على الاسلام وأهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة فى الدين ، وعظم بالفلسفة ضلال أهل البدع ، وزادتهم كرا الى كفرهم .

فلما قامت دولة بنى بويه ببغداد فى سنة أربع وثلاثين وثلثمائة ، واستروا الى \* سنة سبع وثلاثين وأربعمائة ، وأظهروا مذهب التشيع ... قويت بهم الشيعة ، وكتبوا على أبواب المساجد فى سنة احدى وخمسين وثلثمائة « لعن الله معاوية بن أبى سفيان ، ولعن من أغضب فاطمة ، ومن منع الحسن أن يدفن عند جده ، ومن نفى أبا ذر الغفارى ، ومن أخرج العباس من السورى » . فلما كان الليل حككه بعض الناس ، فأنشأ الوزير الملهب أن يكتب باذن معز الدولة « لعن الله الظالمين لأهل البيت » ولا يذكر أحد فى اللعن غير معاوية ، فعمل ذلك .

وكررت ببغداد الفتن بين الشيعة والسنية ، وجهر الشيعة فى الأذان بحى على خير العمل فى الكرخ . وفشا مذهب الاعتزال بالعراق

( ٥٥ ) ص ٢٥٧ ج ٢ ، ط ١ بولاق ١٢٠٠

والأصلح ، وأثبت أن العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع ، وأن العلوم وإن حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها إلا بالسمع ، وأن الله تعالى لا يجب عليه شيء ، وأن النبوات من الجائزات العقلية والواجبات السمعية ... إلى غير ذلك من مسائله التي هي موضوع أصول الدين .

وحقيقة مذهب الأشعري ، رحمه الله ، أنه سلك طريقاً بين النفي الذي هو مذهب الاعتزال ، وبين الإثبات الذي هو مذهب أهل التجسيم ، وناظر على قوله هذا ، ولحجج لمذهبه .

فمال إليه جماعة ، وعولوا على رأيه : منهم القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني المالكي ، وأبو بكر محمد بن الحسن بن فورك ، والشيخ أبو إسحاق إبراهيم بن محمد ابن مهران الأسفرائني ، والشيخ أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي ، والشيخ أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي ، وأبو الفتح محمد بن عبد الكريم ابن أحمد الشهرستاني ، والامام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي ، وغيرهم ممن يطول ذكره . ونصروا مذهبه ، وناظروا عليه ، وجادلوا فيه ، واستدلوا له في مصنفات لا تكاد تحصر . فانتشر مذهب أبي الحسن الأشعري في العراق من نحو سنة ثمانين وثلاثمائة ، وانتقل منه إلى الشام .

فلما ملك السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب ديار مصر ، كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن هرياس الماراني على هذا المذهب ، قد نشأ

عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق ، وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة ألتها له قطب الدين أبو المالی مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري ، وصار يحفظها صغار أولاده ، فلذلك عقدوا الخناصر ، وشهدوا الإنان على مذهب الأشعري ، وحملوا في أيام دولتهم كافة الناس على التزامه .

فتنادى الحال على ذلك جميع أيام الملوك من بني أيوب ، ثم في أيام مواليم الملوك من الأتراك . واتفق مع ذلك توجه أبي عبد الله محمد بن تومرت ، أحد رجالات المغرب ، إلى العراق ، وأخذ عن أبي حامد الغزالي مذهب الأشعري . فلما عاد إلى بلاد المغرب ، وقام في المصامدة يفقههم ويصلحهم ، وضع لهم عقيدة لفقها عنه عامتهم ، ثم مات .

فخلفه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي ، وتلقب بأمر المؤمنين ، وغلب على ممالك المغرب هو وأولاده من بعده مدة سنين ، وتسموا بالموحدين ... فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تستبجح دماء من خالف عقيدة ابن تومرت ، إذ هو عندهم الامام المعلوم للمهدي المصوم ، فكلم أراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها إلا الله خالقتها سبحانه وتعالى ، كما هو معروف في كتب التاريخ .

فكان هذا هو السبب في اشتهاار مذهب الأشعري ، وانتشاره في أمصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجعل . حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه ، إلا أن \* يكون مذهب

فى عقيدة الآخر ... الا أن الأمر آل أخرا الى  
الأعضاء ، وه الحمد .

فهذا -- أعزك الله -- بيان ما كانت عليه  
عقائد الأمة -- من ابتداء الأمر الى وقتنا  
هذا -- قد فصلت فيه ما أجمله أهل الأخبار ،  
وأجلت ما فصلوا . قدونك ، طالب العلم ،  
تناول ما قد بذلت فيه جهدى ، وأطلت بسببه  
سهرى وكدى فى تصفح دواوين الاسلام  
وكتب الأخبار . فقد وصل اليك صفوا ،  
ونلت عفا بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ،  
ولكن الله يمن على من يشاء من عباده .

« أبو الحسن » على بن اسماعيل بن أبى  
بشر اسحاق بن سالم بن اسماعيل بن عبد الله  
ابن موسى بن بلال بن أبى بردة عامر بن أبى  
موسى -- واسمه عبد الله بن قيس --  
الأشعري البصري : ولد سنة ست وستين  
ومائتين ، وقيل سنة سبعين ، وتوفى ينفدات  
سنة بضع وثلاثين وثلثمائة ، وقيل سنة أربع  
وعشرين وثلثمائة .

سمع زكريا الساجى ، وأبا خليفة الجمحي ،  
وسهل بن نوح ، ومحمد بن يعقوب المقرئ ،  
وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري .  
وروى عنهم فى تفسيره كثيرا ، وتلمذ لزوج  
أمه أبى على محمد بن عبد الوهاب الجبائي ،  
واقصدى برآيه فى الاعتزال عدة سنين حتى  
صار من أئمة المعتزلة ، ثم رجع عن القول  
بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة .

وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرميا ،  
ونادى بأعلى صوته : من عرفنى فقد عرفنى ،  
ومن لم يعرفنى فأنا أعرفه بنفسى . أنا فلان

الحنابلة ، أتباع الامام أبى عبد الله أحمد بن  
محمد بن حنبل رضى الله عنه ، فانهم كانوا  
على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد  
من الصفات . الى أن كان بعد السبعائة من  
سنى الهجرة ، اشتهر بدمشق وأعمالها تقي  
الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحكم بن عبد  
السلام بن تيمية الحراني ، قصدى للاقتصار  
لمذهب السلف ، وبالحق فى الرد على مذهب  
الأشاعرة ، وصددع بالكثير عليهم وعلى  
الرافضة وعلى الصوفية .

فافترق الناس فيه فريقان : فريق يقتدى  
به ، ويعمل على أقواله ، ويعمل برآيه ، ويرى  
أنه شيخ الاسلام وأجل حفاظ أهل الملة  
الاسلامية . وفريق يبدعه ويضله ، ويؤزى  
عليه بأبائاته الصفات ، وينتقد عليه مسائل :  
منها ما له فيه سلف ، ومنها ما زعموا أنه  
خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف .  
وكانت له ولهم خطوط كثيرة ، وحسابه  
وحسابهم على الله الذى لا يخفى عليه شيء  
فى الأرض ولا فى السماء ، وله الى وقتنا  
هذا عدة أتباع بالشام وقليل بمصر .

هذا وبين الأشاعرة والماتريدية أتباع أبى  
منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدى ،  
وهم طائفة الفقهاء الحنفية مقلدو الامام أبى  
حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبه أبى يوسف  
يعقوب بن إبراهيم الحضرى ومحمد بن  
الحسن الشيباني رضى الله عنهم ، من الخلاف  
فى العقائد ما هو مشهور فى موضعه . وهو  
إذا تتبع يبلغ بضع عشرة مسألة ، كان بسببها  
فى أول الأمر تباين وتنازع ، وقدح كل منهم

ابن فلان ، كنت أقول بخلق القرآن ، وأن الله لا يرى بالأبصار ، وأن أعمال الشر آثافاً أقبلها . وأنا تأتب مقلع ، معتقد الرد على المعتزلة ، مبين لفضائلهم ومعايهم .

وأخذ من حينئذ في الرد عليهم ، وسلك بعض طريق أبي محمد عبد الله بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان ، وبني على قواعده ، وصنف خمسة وخمسين تصنيفاً : منها كتاب « اللع » ، وكتاب « الموجز » ، وكتاب « إيضاح البرهان » ، وكتاب « التبيين على أصول الدين » ، وكتاب « الشرح والتفصيل في الرد على أهل الافك والتضليل » ، وكتاب « الإبانة » ، وكتاب « تفسير القرآن » يقال انه في سبعين مجلداً . وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن أبي بردة على عقبه ، وكانت نفقت في السنة سبعة عشر درهماً ، وكانت فيه دعابة ومزح كثير .

وقال مسعود بن شيبة في كتاب التعليم : كان حنفي المذهب ، معتزلي الكلام ، لأنه كان ويب آبي على الجبائي ، وهو الذي رباه وعلمه الكلام . وذكر الخطيب أنه كان يجلس أيام الجبمات في حلقة أبي اسحاق المروزي الفقيه في جامع المنصور .

وعن أبي بكر بن الصيرفي : كان المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى أظهر الله تعالى الأثرى ، فحجزهم في أقماع السماسم .

وجملة عقيدته : أن الله تعالى عالم بعلم ، قادر بقدر ، حي ب حياة ، مراد بإرادة ، متكلم بكلام ، سميع بسمع ، بصير ببصر ،

وأن صفاته أزلية قائمة بذاته تعالى ، لا يقال هي هو ولا هي غيره ، ولا لا هي هو ولا غيره ، وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات ، وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده ، وإرادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص ، وكلامه واحد : هو أمر ونهى ، وخير واستخيار ، ووعد ووعد .

وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام ، والألفاظ المنزلة على لسان الملائكة الى الأنبياء دلالات على الكلام الأزلي . فالمندول — وهو القرآن المقروء — قديم أزلي ، والدلالة — وهي العبارات ، وهي القراءة — مخلوقة محدثة .

قال : وفرق بين القراءة والمقروء ، والتلاوة والمتلو . كما فرق بين الذكر والمذكور ... قال : والكلام معنى قائم بالنفس ، والمبارة دالة على ما في النفس ، وإنما تسمى المبارة كلاماً مجازاً .

قال : وأراد الله تعالى جميع الكائنات : خيرها وشرها ونفعها وضرها . ومال \* في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق ، لقوله : ان الاستطاعة مع الفعل ، وهو مكلف بالفعل قبله ، وهو غير مستطيع قبله ، على مذهبه ... قال : وجميع أعمال العباد مخلوقة مبدعة من الله تعالى ، مكتسبة للعبد ، والكسب عبارة عن الفعل القائم بمحل قدرة العبد .

قال : والخالق هو الله تعالى حقيقة ، لا يشاركه في الخلق غيره ، فأخص وصفه هو

القدرة والاختراع ، وهذا تفسير اسمه  
البارئ ...

• قال : وكل موجود يصح أن يرى ، والله  
تعالى موجود ، فيصح أن يرى ، وقد صح  
السمع بأن المؤمنين يرونه في الدار الأخرى  
في الكتاب والسنة ، ولا يجوز أن يرى في  
مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع ، فإن  
ذلك كله محال . وماهية الرؤية له فيها رأيان :  
أحدهما أنه علم خصوص يتعلق بالوجود دون  
العدم ، والثاني أنه ادراك وراء العلم . وأثبت  
السمع والبصر صفتين أزليتين ، هما ادراكا  
وراء العلم . وأثبت اليبدين والوجه صفات  
خبرية ، ورد السمع بها فيجب الاعتراف به .

وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد ، والسمع  
والعقل من كل وجه . وقال : الإيمان هو  
التصديق بالقلب ، والقول باللسان . والعمل  
بالأركان فروع الإيمان : فمن صدق بالقلب ،  
أى أقر بوحدانية الله تعالى ، واعترف بالرسول  
تصديقا لهم فيما جاءوا به ، فهو مؤمن .  
وصاحب الكبيرة إذا خرج من الدنيا من غير  
توبة ، حكمه الى الله : اما أن يغفر له برحمته  
أو يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
واما أن يمهذبه ببدله ، ثم يدخله الجنة برحمته ،  
ولا يدخله في النار مؤمن .

قال : ولا أقول انه يجب على الله سبحانه  
قبول توبته بحكم العقل ، لأنه هو الموجب لا  
يجب عليه شيء أصلا ، بل قد ورد السمع  
بقبول توبة التائبين ، واجابة دعوة  
المضطرين . وهو المالك لخلقته يفعل ما يشاء ،  
ويحكم ما يريد ، فلو أدخل الخلاق بأجمعهم

النار لم يكن جورا ، ولو أدخلهم الجنة لم  
يكن حيفا ، ولا يتصور منه ظلم ، ولا ينسب  
اليه جور ، لأنه الملك المطلق .

والواجبات كلها سمعية ، فلا يوجب العقل  
شيئا آتية ، ولا يقتضى تحسينا ولا تقييها .  
فمعرفة الله تعالى ، وشكر المنعم ، وإقامة  
الطائع ، وعقاب العاصي ... كل ذلك بحسب  
السمع دون العقل . ولا يجب على الله شيء :  
لا صلاح ولا أصلح ولا لطف ، بل الثواب  
والصلاح واللفظ والنعم ، كلها تفضل من  
الله تعالى . ولا يرجع اليه تعالى شئ ولا ضرر ،  
فلا يتنفع بشكر شاكر ، ولا يتضرر بكفر كافر ،  
بل يتعالى ويتقدس عن ذلك .

وبث الرسل جائز لا واجب ولا مستحيل .  
فاذا بث الله تعالى الرسول ، وأيده بالمعجزة  
الخارقة للعادة ، وتحدى ودعا الناس ، وجب  
الاصغاء اليه ، والاستماع منه ، والامتثال  
لأوامره ، والالتقاء عن نواهيهِ . وكرامات  
الأولياء حق ، والإيمان بما جاء في القرآن  
والسنة من الاخبار عن الأمور الغائبة عنا  
— مثل اللوح والقلم ، والمرش والكرسى ،  
والجنة والنار — حق وصدق .

وكذلك الاخبار عن الأمور التي ستقع في  
الآخرة : مثل سؤال القبر ، والثواب والعقاب  
فيه ، والعشر والمعاد ، والميزان والصراف ،  
واقسام فريق في الجنة وفريق في السعير ...  
كل ذلك حق وصدق يجب الإيمان والاعتراف  
به . والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون  
النص والتعيين على واحد معين ، والائمة  
مترتبون في الفضل ترتيبهم في الامامة .

قال: « ولا أقولُ في عائشة وظلعة والزبير ، رضى الله عنهم ، إلا أنهم رجعوا عن الخطأ . وأقول : إن طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة ، وأقول في معاوية وعمر بن العاص : انهما بنيا على الامام الحق على بن أبى طالب رضى الله عنهم ، فقاتلهم مقاتلة أهل البغي . وأقول : إن أهل النهروان الشراة هم المارقون عن الدين ، وإن عليا رضى الله عنه كان على الحق في جميع أحواله ، والحق معه حيث دار . »

فهذه جملة من أصول عقيدته التى عليها الآن جماهير أهل الأمصار الاسلامية ، والتى من جهر يخلأها أريق دمه .

والإشارة يسمون « الصنفية » لأثباتهم صفات الله تعالى القدسية . ثم اترقوا فى الأنفاظ الواردة فى الكتاب والسنة - كالاستواء ، والنزول ، والأصبع واليد ، والقدم ، والصورة ، والجنب ، والمجىء - على فرقتين : فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتلة اللفظ . وفرقة لم يتعرضوا للتأويل ، ولا صاروا الى التشبيه ، ويقال لهؤلاء الأشعرية الأسرية .

فصار للمسلمين فى ذلك خمسة أقوال : أهدأها اعتقاد ما يفهم مثله من اللغة ، وثانيها السكوت عنها مطلقا ، وثالثها السكوت عنها بعد تفى ارادة الظاهر ، ورابعها حملها على المجاز ، وخامسا حملها على الاشتراك . ولكل فريق أدلة وحجاج تضمنتها كتب أصول الدين « ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم » ، « والله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » .

« فصل » : أعلم أن الله سبحانه طلب من الخلق معرفته بقوله تعالى « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » ... قال ابن عباس وغيره : يصرفون . فخلق تعالى الخلق ، وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة ، فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرّفهم فيما تصرّف به اليهم .

وقد كان الناس ، قبل ازال الشرائع بيعنة الرسل عليهم السلام ، عليهم \* بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث ، وعن التركيب ، وعن الاقتدار ، ويصفونه سبحانه بالاقتدار المطلق . وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ، ولا يتعداه عقل أصلا .

فلما أزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وأكمل دينه ، كان سبيل العارف بالله أنه يرجع فى معرفته بالله بين معرفتين : أحدهما المعرفة التى تقتضيها الأدلة العقلية ، والأخرى المعرفة التى جاءت بها الاخبارات الالهية ، وأن يرد علم ذلك الى الله تعالى ، ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذى أرادته الله تعالى ، من غير تأويل بفكره ، ولا تحكم فيه برأيه .

وذلك أن الشرائع انما أزلها الله تعالى لعدم استقلال العقول البشرية بإدراك حقائق الأشياء على ما هى عليه فى علم الله . وأنى لها ذلك وقد تقلدت بما عندها من اطلاق ما هنالك ؟ فإن وهبها علما يمراده من الأوضاع الشرعية ، ومنحها الاطلاع على حكمه فى ذلك ... كان من فضله تعالى .



آتيا للتنبيه ، فجميعهما الله تعالى ، ثم قسما  
بما عنه ذلك .»

فإذا ثبت إجماع المسلمين على جواز رواية  
هذه الأحاديث ونقلها ، مع إجماعهم على أنها  
مصرفوعة عن التنبيه ، لم يبق في تنظيم الله  
تعالى بذكرها الا قسما التعليل ... لكون أعداء  
المسلمين سوا ربهم سبحانه أسماء نقوا فيها  
صفاته العلى . فقال قوم من الكفار : هو  
طبيعة ، وقال آخرون منهم : هو علة ، الى غير  
ذلك من العادهم في أسمائه سبحانه .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه  
الأحاديث المشتبهة على ذكر صفات الله العلى ،  
ونقلها عنه أصحابه البررة ، ثم نقلها عنهم أئمة  
المسلمين . حتى انتهت إلينا ، وكل منهم يرويها  
بصفتها من غير تأويل لكى منها ، مع علمنا  
أنهم كانوا يعتقدون أن الله سبحانه وتعالى  
« ليس كمثل شئ » وهو السميع البصير » ...  
ففهمنا من ذلك أن الله تعالى أراد — بما  
نطق به رسوله ، صلى الله عليه وسلم ، من  
هذه الأحاديث ، وتناولها عنه الصحابة رضى  
الله عنهم وبلغوها لأمت — أن يفهم بها فى  
حقوق الكافرين ، وأن يكون ذكرها نكتا فى  
قلوب كل ضال معطل مبتدع يقف أثر المبتدعة  
من أهل الطبايع وعباد الملل . فلذلك وصف  
الله تعالى نفسه الكريمة بما فى كتابه ، ووصفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا بما  
صح عنه وثبت .

فدل على أن المؤمن اذا اعتقد أن الله « ليس  
كمثل شئ » ، وهو السميع البصير » ، وأنه  
أحد صمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له

فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره ،  
فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب أن يكون  
مطابقا لما أئزله سبحانه على لسان رسوله ،  
صلى الله عليه وسلم ، من الكتاب والسنة .  
والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر  
بأنكارها ، فانها مقيدة بأوطارها ، فتزعمها  
كذلك مقيد بجسبها وبموجب أحكامها  
وأثمارها ... الا اذا خلت عن انهوى ، فانها  
حينئذ يكشف الله لها المطاء عن بصائرنا ،  
ويهدىها الى الحق . فتزعم الله تعالى عن  
التنزيهات العرفية بالأفكار العادية .

وقد أجمع المسلمون قاطبة على جواز رواية  
الأحاديث الواردة فى الصفات ونقلها وتبليغها ،  
من غير خلاف بينهم فى ذلك . ثم أجمع أهل  
الحق منهم على أن هذه الأحاديث مصرفوعة عن  
احتمال مشابهة الخلق ، لقول الله تعالى :  
« ليس كمثل شئ » ، وهو السميع البصير » ،  
ولقول الله تعالى : « قل هو الله أحد . الله  
الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا  
أحد » .

وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص .  
وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 شأنها ، ورغب أمته فى تلاوتها ... حتى جعلها  
تمدل ثلث القرآن من أجل أنها شاهدة بتنزيه  
الله تعالى ، وعدم الشبه والمثل له سبحانه .  
وسميت سورة الاخلاص ، لاشتغالها على  
اخلاص التوحيد لله عن أن يشوبه ميل الى  
تشبيهه بالخلق . وأما الكاف التى فى قوله  
تعالى « ليس كمثل شئ » فانها زائدة .  
وقد تقرر أن الكاف والمثل فى كلام العرب

كفوا أحد ... كان ذكره لهذه الأحاديث تمكين  
الاثبات ، وشجا في حلق المظلة . وقد قال  
الشافعي رحمه الله : الإثبات أمكن ... قله  
الخطابي . ولم يلفنا عن أحد من الصحابة  
والتابعين وتابيعهم أنهم أولوا هذه الأحاديث .

والذي يمنع من تأويلها اجلال الله تعالى عن  
أن تضرب له الأمثال ، وأنه اذا قول القرآن  
بصفة من صفات الله تعالى ، كقوله سبحانه  
« يد الله فوق أيديهم » ، فان نفس تلاوة هذا  
يفهم منها السامع المعنى المراد به ، وكذا قوله  
تعالى « بل يدها مبسوطتان » عند حكاية  
تعالى عن اليهود نسبتهم إياه إلى البخل ،  
فقال تعالى : « بل يدها مبسوطتان ينفق كيف  
يشاء » ، فان نفس تلاوة هذا مبينة للمعنى  
المقصود .

وأیضا فان تأويل هذه الأحاديث يحتاج أن  
يضرب لله تعالى فيها المثل ، نحو قولهم في  
قوله تعالى « الرحمن على العرش استوى » :  
الاستواء الاستيلاء ، كقولك « استوى الأمير  
على البلد » . وأشدوا : « قد استوى بشر  
على العراق » ، فزعمهم تشبيه البارئ تعالى  
ببشر .

وأهل الإثبات زعموا جلال الله عن أن  
يشبهوه بالأجسام حقيقة ولا مجازا ، وعلما  
— مع ذلك — أن هذا التلق يشتمل على  
كلمات متداولة بين الخائف وخلقه ، وتخرجوا  
أن يقولوا مشتركة ، لأن الله تعالى لا شريك  
له . ولذلك لم يتأول السلف شيئا من أحاديث  
الصفات ، مع علمنا قطعا أنها عندهم مصروفة

عما يسبق إليه ظنوا الجبال من مشابهاها  
لصفات المخلوقين .

وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات  
المتولدة من الذكر والأشي في قوله سبحانه  
« خلق لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام  
أزواجا يفروكم فيه » ، علم سبحانه ما يخطر  
بقلوب الخلق فقال عز من قائل : « ليس  
كذلك شيء ، وهو السميع البصير » .

واعلم أن السب في خروج أكثر الطوائف  
عن ديانة الاسلام : أن القوس كانت من سعة  
الملك ، وعلو اليد على جميع الأمم ، وجلالة  
الخطر في أنفسها ... بحيث أنهم كانوا يسمون  
أنفسهم الأحرار والأسايد ، وكانوا يعدون  
سائر الناس عبدا لهم . فلما امتحنوا بزوال  
الدولة عنهم على أيدي العرب — وكانت  
العرب عند القرس أقل الأمم خطرا — تعاملهم  
الأمر ، وتضاعفت لديهم المصيبة ، وراموا كيد  
الاسلام بالمحاربة في أوقات شتى ، وفي كل  
ذلك يظهر الله تعالى الحق .

وكان من قائمهم شنفاد وأشنيس والمقنع  
وبابك وغيرهم ، وقبل هؤلاء رام ذلك عمار  
— الملقب خدشا — وأبو مسلم السروح ،  
فأروا أن كيده على الحيلة أنجح ، فأظهر قوم  
منهم الاسلام ، واستمالوا أهل التشيع بإظهار  
محبة أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واستبشاع ظلم على بن أبي طالب رضي الله  
عنه ، ثم سلبوا بهم مسالك شتى حتى  
أخرجوهم عن طريق الهدى .

فقوم أدخلوهم إلى القول بأن رجالا ينتظر ،  
يدعى المهدي ، عنده حقيقة الدين ، اذ لا يجوز  
أن يؤخذ الدين عن كفار ، اذ نسبوا أصحاب

فسلب عن الله تعالى صفات الجلال وتموت الكمال ، وبالحق المشبه في مقابلته فجعله كواحد من البشر ، وبالحق المرجيء في سلب العقاب ، وبالحق المتزلي في التخليد في المذاب ، وبالحق الناصبي في دفع على رضى الله عنه عن الإمامة ، وبالحق الفلاة حتى جعلوه الها ، وبالحق السننى في تقديم أبى بكر رضى الله عنه ، وبالحق الراضى في تأخير رضى الله عنه . حتى كفره .

وميدان الظن واسع ، وحكم الوهم غالب . فتعارضت الظنون ، وكثرت الأوهام ، وبلغ كل فريق في الشر والفساد والبنى والفساد الى أقصى غاية وأبعد نهاية ، وتباغضوا وتلاعنوا ، واستحلوا الأموال ، واستباحوا الدماء ، واتصروا بالدول ، واستعانوا بالملوك . فلو كان أحدهم اذا بالغ في أمر ، فزع الآخر في القرب منه — فإن الظن لا يبعد عن الظن كثيرا ، ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف الآخر من طرفي التقابل — لكنهم أبوا الا ما قدمنا ذكره من التباين والتقاطع . « ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك » .

#### ذكر المدارس

قال ابن سيده : درس الكتاب يدرسه درسا ودراسة ، ودارسه من ذلك كأنه عاوده حتى انتاد لحفظه ، وقد قرئ بهما « وليقولوا درست » ودارست ، ذاكرتهم ، وحكى درست أى قرئت ، وقرئ درست ودرست ، أى هذه أخبار قد عفت وانصحت ، ودرست أشد مبالغة ، والدراس المدايسة »

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكفر . وقوم خرجوا الى القول بإدعاء النبوة لقوم سموهم به . وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلل ، وسقوط الشرائع . وآخرون تلاعبوا بهم ، فأوجبوا عليهم خمسين صلاة في كل يوم وليلة . وآخرون قالوا : بل هى سبع عشرة صلاة ، فى كل صلاة خمس عشرة ركعة . وهو قول عبد الله بن عمرو بن العارث الكندى قبل أن يصير خارجيا صفرى .

وقد أظهر عبد الله بن سبأ الحميرى اليهودى الاسلام ليكيد أهله ، فكان هو أصل الآفة الناس على عثمان بن عفان رضى الله عنه . وأحرق على رضى الله عنه منهم طوائف أعلنوا بالهتة . ومن هذه الأصول حدثت الاسماعيلية والقرامطة .

والحق الذى لا ريب فيه أن دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه ، وجوه لا سر تحته ، وهو كله لازم كل أحد لا مسامحة فيه . ولم يكتف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشريعة ولا كلمة ، ولا أطلع أخص الناس به ، من زوجة أو ولد عم ، على شيء من الشريعة كنه عن الأحمر والأسود ورعاة الضم . ولا كان عنده صلى الله عليه وسلم سر ، ولا رمز ، ولا باطن غير ما دعا الناس كلهم اليه . ولو كتم شيئا لما بلغ كما أمر ، ومن قال هذا فهو كافر باجماع الأمة .

وأصل كل بدعة فى الدين البعد عن كلام السلف ، والانحراف عن اعتقاد الصدر الأول . حتى بالغ القدردى فى القدر فصل العبد خالقا لأفعاله ، وبالحق الجبرى فى مقابلته فسلب عنه العمل والاختيار ، وبالحق المعطل فى التنزيه

وقال ابن جني : ودرسته اياه وأدرسته .  
ومن الشاذ قراءة ابن حيوة « وبما كنتم  
تدرسون » . والمدرس : الموضع الذي يدرس  
فيه .

وقد ذكر الواقدي أن عبد الله ابن أم مكتوم  
قدم مهاجرا الى المدينة مع مصعب بن عمير  
رضي الله عنهما - وقيل قدم بعد بدر  
يسير - فنزل دار القراءة .

ولما أراد الخليفة المعتض بالله أبو العباس  
أحمد بن الموفق بالله أبي أحمد طلحة بن  
المشوكلى على الله جعفر ، بناء قصره \* فى  
الشماسية ببغداد ، استأجر فى الذرع بعد أن  
فرغ من تقدير ما أراد . فسئل عن ذلك ،  
فذكر أنه يريد لىنى فيه دورا ومساكن  
ومقاصير ، يرتب فى كل موضع رؤساء كل  
صناعة ومذهب من مذاهب العلوم النظرية  
والعملية ، ويجرى عليهم الأرزاق السنية ،  
ليقتصد كل من اختار علما أو صناعة رئيس ما  
يختاره فيأخذ عنه .

والمدارس ما حدث فى الاسلام ، ولم تكن  
تعرف فى زمن الصحابة ولا التابعين ، وإنما  
حدث عملها بعد الأربعمائة من سنى الهجرة .  
وأول من حفظ عنه أنه بنى مدرسة فى الاسلام  
أهل نيسابور ، فبنت بها المدرسة البيهقية ،  
وبنى بها أيضا الأمير نصر بن سبكتكين  
مدرسة ، وبنى بها أخو السلطان محمود بن  
سبكتكين مدرسة ، وبنى بها أيضا المدرسة  
المسيديّة ، وبنى بها أيضا مدرسة رابعة .

وأشهر ما بنى فى التقديم المدرسة النظامية  
ببغداد ، لأنها أول مدرسة قرر بها للفقهاء

(هـ) من ٢٦٢ هـ ، طه يولاى »

معالم ، وهى منسوبة الى الوزير نظام الملك  
أبى على الحسن بن على بن اسحاق بن العباس  
الطوسى ، وزير ملك شاه بن ألب أرسلان  
ابن داود بن ميكال بن سلجوق فى مدينة  
بغداد .

وشرع فى بنائها فى سنة سبع وخمسين  
وأربعمائة ، وفرغت فى ذى القعدة سنة تسع  
وخمسين وأربعمائة ، ودرس فيها الشيخ أبو  
اسحاق الشيرازى الفيروزباده ، صاحب كتاب  
«التبتيه فى الفقه» على مذهب الامام الشافعى  
رضى الله عنه ورحمه . فاقتدى الناس به من  
حينئذ فى بلاد العراق وخراسان وما وراء  
النهر ، وفى بلاد الجزيرة وديار بكر .

وأما مصر فانها كانت حينئذ بيد الخلفاء  
الفاطميين ، ومذهبهم مخالف لهذه الطريقة ،  
وانما هم شيعة اسماعيلية كما تقدم .

وأول ما عرف اقامة درس من قبل  
السلطان ، بمعلوم جار لطائفة من الناس بديار  
مصر ، فى خلافة العزيز بالله زار بن المعز  
ووزارة يعقوب بن كلس . فعمل ذلك بالجامع  
الأزهر ، كما تقدم ذكره ، ثم عمل فى دار  
الوزير يعقوب بن كلس مجلس يحضره الفقهاء  
فكان يقرأ فيه كتاب فقه على مذهبهم ، وعمل  
أيضا مجلس يجامع عمرو بن العاص من مدينة  
فسطاط مصر لقراءة كتاب الوزير . ثم بنى  
الحاكم بأمر الله أبو على منصور بن العزيز دار  
العلم بالقاهرة ، كما ذكر فى موضعه من هذا  
الكتاب .

فلما انقضت الدولة الفاطمية ، على يد  
السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب ، أبطل  
مذاهب الشيعة من ديار مصر ، وأقام بها مذهب

الشرقية ، وهي الى الآن تعرف بذلك ، وكان موضعها يقال له الشرطة .

وذكر الكندي أنها حطة قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري ، وعرفت بدار القفل . وقال ابن عبد الحكم : كانت قضاء قبل ذلك .

وقيل كانت هي والدار التي الى جانبها لنافع بن عبد الله بن قيس النهري ، فأخذها منه قيس بن سعد . وسميت دار القفل لأن أسامة ابن زيد التنوخي ، صاحب الخراج بمصر ، ابتاع من موسى بن وردان قفلا بعشرين ألف دينار ليهديه الى صاحب الروم ، فخره فيها . ولما فرغ عيسى بن يزيد البطودي من بناء زيادة الجامع ، بنى هذه الدار شرطة في سنة ثلاث عشرة ومائتين ، ثم صارت سجنا تعرف بالمعونة .

فهدمها السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب ، في أول المحرم سنة ست وستين وخمسائة ، وأنشأها مدرسة يرسم الفقهاء الشافعية — وكان حينئذ يتولى وزارة مصر للخليفة العاضد ، وكان هذا من أعظم ما نزل بالدولة — وهي أول مدرسة علمت بديار مصر . ولما كملت وقف عليها الصاغة — وكانت بجوارها — وقد خربت ، وبقي منها شيء يسير قرأت عليها اسم \* الخليفة العزيز بالله ، ووقف عليها أيضا قرية تعرف .....

وأول من ولي التدريس بها ابن زين التجار فعرفت به ، ثم درس بها بعده ابن قبطية بن الوزان ، ثم من بعده كمال الدين أحمد بن

(\*) ٣١٢ ج ٢ ، ط. بولاق .

الامام الشافعي ومذهب الامام مالك ، واقتدى بالملك العادل نور الدين محمود بن زنكي . فانه بنى بدمشق وحلب وأعمالها عدة مدارس للشافعية والحنفية ، وبنى لكل من الطائفتين مدرسة بمدينة مصر .

وأول مدرسة أحدثت بديار مصر المدرسة الناصرية بجوار الجامع المتين بمصر ، ثم المدرسة القمحية المجاورة للجامع أيضا ، ثم المدرسة السيوفية التي بالقاهرة . ثم اقتدى بالسلطان صلاح الدين ، في بناء المدارس بالقاهرة ومصر وغيرها من أعمال مصر وبالبلاد الشامية والجزيرة ، أولاده وأمرأؤه . ثم حذا حذوهم من ملك مصر بعدهم من ملوك الترك وأمرأئهم وأتباعهم الى يومنا هذا .

وسأذكر ما بديار مصر من المدارس ، وأعرف بحال من بناها ، على ما اعتدته في هذا الكتاب من التوسط دون الاسهاب ، وبالله أستعين .

#### المدرسة الناصرية

بجوار الجامع المتين من مدينة مصر من قبله .

هذه المدرسة عرفت أولا بالمدرسة الناصرية ، ثم عرفت بابن زين التجار — وهو أبو المباس أحمد بن المظفر بن الحسين الدمشقي ، المعروف بابن زين التجار ، أحد أعيان الشافعية ... درس بهذه المدرسة مدة طويلة . ومات في ذي القعدة سنة احدى وتسعين وخمسائة — ثم عرفت بالمدرسة

من وقف السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب على هذه المدرسة — وأنتم بها على ملوكين من مماليكه ليكونا اقتطاعا لهما .

#### مدرسة يازكوج

هذه المدرسة بسوق الفول في مدينة مصر .  
وهي مدرسة معلقة بناها . . . . .

#### مدرسة ابن الأرسوفي

هذه المدرسة كانت باليزاين التي تجاور خط النخالين بمصر . عرفت بابن الأرسوفي التاجر المقلاني ، وكان بناؤها في سنة سبعين وخمسائة ، وهو عفيف الدين عبد الله ابن محمد الأرسوفي ، مات بمصر في يوم الاثنين حادي عشر ربيع الأول سنة ثلاث وتسعين وخمسائة .

#### مدرسة منازل المز

هذه المدرسة كانت من دور الخلفاء الفاطميين . بنتها أم الخليفة العزيز بالله بن المعز ، وعرفت بمنازل المز ، وكانت تشرف على النيل ، وصارت معدة لنزهة الخلفاء ، ومن سكنها ناصر الدولة حسين بن حمدان إلى أن قتل ، وكان بجانبها حمام يعرف بحمام الذهب من جملة حقوقها ، وهي باقية .

قلما زالت الدولة الفاطمية على يد السلطان صلاح الدين يوسف ، أول في منازل المز الملك المظفر تقي الدين عمر بن شاهنشاه بن أيوب . فسكنها مدة ، ثم انه اشتراها والحمام

شيخ الشيوخ ، وبعمده الشريف القاضي شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الحسين بن محمد الحنفي — قاضي المسكر الأرموي — عرفت به ، وقيل لها المدرسة الشرفية من عمده إلى اليوم . ولولا ما يتواله الفقهاء من المعلوم بها لخربت ، فإن الكيمان ملاصقة لها بعدما كان حولها أعمر موضع في الدنيا .

وقد ذكر حبس المونة عند ذكر السجون من هذا الكتاب .

#### المدرسة القمحية

هذه المدرسة بجوار الجامع العتيق بمصر . كان موضعها يصرف بدار الفول — وهو قيسارية يباع فيها الفول — فهدمها السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب ، وأنشأ موضعها مدرسة للفقهاء المالكية ، وكان الشروع فيها للنصف من المحرم سنة ست وستين وخمسائة ، ووقف عليها قيسارية الوراقين وعلوها بمصر ، وضبعة بالقيوم تعرف بالعنبوشية ، ورتب فيها أربعة من المدرسين عند كل مدرس عدة من الطلبة .

وهذه المدرسة أجل مدرسة للفقهاء المالكية ، وتحصل لهم من ضيعتهم التي بالقيوم قسح يفرق فيهم ، فذلك صارت لا تعرف إلا بالمدرسة القمحية إلى اليوم . وقد أحاط بها الغرباء ، ونولا ما يحصل منها للفقهاء لاندثرت .

وفي شعبان سنة خمس وعشرين وثمانمائة ، فخرج السلطان الملك الأشرف برسباي من دمشق إلى القاهرة ، فاحتج الأعلام والعنبوشية — وكانت

والاصطبل المجاور لها من بيت المال في شهر شعبان سنة ست وستين وخمسائة ، وأنشأ فندقين بمصر بخط الملاحين ، وأنشأ ربعا بجوار أحد الفندقين ، واشترى جزيرة مصر التي تعرف اليوم بالروضة .

فلما أراد أن يخرج من مصر الى الشام ، وقف منازل العز على فقهاء الشافعية ، ووقف عليها الحمام وما حولها ، وعمر الاصطبل فندقا ، عرف بفندق النخلة ، ووقف عليها ، ووقف عليها الروضة .

ودرس بها شهاب الدين الطوسي ، وقاضى القضاة صناد الدين أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد العلي السكري ، وعدة من الأعيان . وهي الآن عامرة بمعار ما حولها .

الملك المنصور تقي الدين أبو سعيد عمر بن نور الدولة شاهنشاه بن نجم الدين أيوب بن شادى بن مروان : هو ابن أخى السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب . قدم الى القاهرة في ٥٥٥ ٥٥٥ ، واستنابه السلطان على دمشق في المحرم سنة احدى وسبعين . ثم نقله الى نياحة حماة ، وسلم اليه سنجار لما أخذها في ثاني رمضان سنة ثمان وسبعين . فأقام بها .

ولحق السلطان على حلب ، فقدم عليه في سابع صفر سنة تسع وسبعين ، فأقام الى أن بعثه الى القاهرة نائبا عنه بديار مصر - عوضا عن الملك الصالح أبي بكر بن أيوب - فقدمها في شهر رمضان سنة تسع وسبعين ، وأتمم عليه بالقيوم وأعمالها مع القبايات ويوش ، وأبقى عليه مدينة حماة .

ثم خرج يساكر مصر الى السلطان ، وهو يمشى ، في سنة ثمانين لأجل أخذ الكرك من الفرنج \* فسار اليها وحصرها مدة ، ثم رجع مع السلطان الى دمشق ، وعاد الى القاهرة في شعبان ، وقد أقام السلطان على مملكة مصر \* ابنه الملك العزيز عثمان ، وجعل الملك المنصور كافلا له وقائما بتدبير دولته . فلم يزل على ذلك الى جمادى الأولى سنة اثنتين وثمانين ، فصرف السلطان أخاه الملك العادل عن حلب وأعطاه نياحة مصر .

فغضب الملك المنصور ، وعبر بأصحابه الى الجزيرة يريد المسير الى بلاد المغرب والحقاق بفلامه بهاء الدين قراقوش التقوى . فبلغ السلطان ذلك ، فكتب اليه ، ولم يزل به حتى زال ما به . وسار الى السلطان ، فقدم عليه دمشق في ثالث عشر شعبان ، فأقره على حماة والمرة ومنج وأضاف اليه مياقارقين ، فلتحق به أصحابه ما خلا مملوكه زين الدين بوزيا ، فانه سار الى بلاد المغرب .

وكانت له في أرض مصر وبلاد الشام أخبار وقصص ، وعرفت له مواقف عديدة في الحرب مع الفرنج ، وآثار في المصافات . وله في أبواب البر أفعال حسنة ، وله بمدينة القيوم مدرستان : احدهما للشافعية ، والاخرى للمالكية . وبني مدرسة بمدينة الرها ، وسمع الحديث من السلفي وابن عوف .

وكان عنده فضل وأدب ، وله شعر حسن ، وكان جوادا شجاعا مقداما ، شديد البأس ، عظيم الهمة ، كثير الاحسان . ومات في نواحي خلاط ليلة الجمعة تاسع شهر رمضان سنة

(٩) مر ٣٦٤ ج ٢ ، ط. بيروت .

صبع وثمانين وخمسمائة ، ونقل الى حماة ،  
فدفن بها فى تربة بناها على قبره ابنه الملك  
النصور محمد .

#### المدرسة العادل

هذه المدرسة بـخط الساحل ، بجوار الربيع  
الصادلي من مدينة مصر الذى وقف على  
الشافعي . عمرها الملك العادل أبو بكر بن  
أيوب ، أخو السلطان صلاح الدين يوسف بن  
أيوب ، فدرس بها قاضى القضاة تقي الدين أبو  
على الحسين بن شرف الدين أبى الفضل عبد  
الرحيم ابن الفقيه جلال الدين أبى محمد عبد  
الله بن نجم بن شاس بن زرار بن عشار بن عبد  
الله بن محمد بن شاس ، فمرفت به ، وقيل لها  
مدرسة ابن شاس الى اليوم . وهى عامرة ،  
وعرف خطأ بالتشاشين ، وهى للمالكية .

#### مدرسة ابن رشيقي

هذه المدرسة للمالكية ، وهى بـخط حمام  
الريش من مدينة مصر . كان الكاتم من طوائف  
التكرور ، لما وصلوا الى مصر فى سنة بضع  
وأربعين وستمئة قاصدين الحج ، دفسوا  
للقاضى علم الدين بن رشيقي مالا بناها به ،  
ودرس بها فمرفت به ، وصار لها فى بلاد  
التكرور سمعة عظيمة ، وكانوا يبعثون اليها  
فى غالب السنين المال .

#### المدرسة الفاترية

هذه المدرسة فى مصر بـخط ...  
أنشأها الصليبي شرف الدين هبة الله بن صاعد

ابن وهيب الفاتري ، قبل وزارته ، فى سنة  
ست وثلاثين وستمئة . ودرس بها القاضى  
محيى الدين عبد الله ابن قاضى القضاة شرف  
الدين محمد بن عين الدولة ، ثم قاضى القضاة  
صفر الدين موهوب الجزري ، وهى  
للشافعية .

#### المدرسة القطبية

هذه المدرسة بالقاهرة ، فى خط سويقة  
الصاحب بداخل درب الحريري ، كانت هى  
والمدرسة السيفية من حقوق دار الديباج التى  
تقدم ذكرها . وأنشأ هذه المدرسة الأمير  
قطب الدين خسرو بن بلبل بن شجاع  
الهدباني ، فى سنة سبعين وخمسمئة ، وجعلها  
وقفا على الفقهاء الشافعية . وهو أحد أمراء  
السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب .

#### للمدرسة السيوفية

هذه المدرسة بالقاهرة ، وهى من جملة دار  
الوزير المأمون البطائحي . وقفها السلطان  
السيد الأجل الملك الناصر صلاح الدين أبو  
المظفر يوسف بن أيوب على الحنفية ، وقرر فى  
تدريسها الشيخ مجد الدين محمد بن محمد  
الجيتي ، ورتب له فى كل شهر أحد عشر  
دينارا ، وباقي ريع الوقف يصرفه على ما يراه  
لطلبة الحنفية المقررين عنده على قدر طبقاتهم ،  
وجعل النظر للجيتي ، ومن بعده الى من له  
النظر فى أمور المسلمين .

وعرفت بالمدرسة السيوفية من أجل أن  
سوق السيوفيين كان حينئذ على بابها ، وهى



وموسى بن حكر بن موسى الهذلي ، في  
آخرين .

وهذه المدرسة هي أول مدرسة وقفت على  
الحنفية بديار مصر ، وهي باقية بأيديهم .

### المدرسة الفاضلية

هذه المدرسة بدرب ملوخيا من القاهرة .  
بناها القاضي الفاضل عبد الرحيم بن علي  
البيساني بجوار داره ، في سنة ثمانين  
 وخمسة ، ووقفها على طائفتي الفقهاء  
 الشافعية والمالكية ، وجعل فيها قاعة للآراء :  
 أقرأ فيها الامام أبو محمد الشاطبي فافهم  
 الشاطبية ، ثم تلميذه أبو عبد الله محمد بن عمر  
 القرطبي ، ثم الشيخ علي بن موسى الدهان  
 وغيرهم . ورب لتدريس فقه المذهبين  
 الفقيه أبا القاسم عبد الرحمن بن سلامة  
 الاسكندراني .

ووقف بهذه المدرسة جملة عظيمة من الكتب  
 في سائر العلوم ، يقال انها كانت مائة ألف  
 مجلد ، وذهبت كلها . وكان أصل ذهابها أن  
 الطلبة التي كانت بها لما وقع الغلاء بمصر في  
 سنة أربع وتسعين وستائة ، والسلطان يومئذ  
 الملك الناصر المظفر المنصور ، سهم الضر ،  
 فصاروا يبيعون كل مجلد برغيف خبز ، حتى  
 ذهب معظم ما كان فيها من الكتب ، ثم تداولت  
 أيدي الفقهاء عليها بالعارية ففترقت .

وبها الى الآن مصحف قرآن كبير القلم  
 جدا ، مكتوب بالخط الأول الذي يعترف  
 بالكوفي ، تسميه الناس مصحف عثمان بن  
 عفان — ويقال انه القاضي الفاضل اشتراه

الآن تجاء سوق الصناديقين . وقد وهم  
 القاضي يحيى الدين عبد الله بن عبد الظاهر ،  
 فانه قال في كتاب « الروضة الزاهرة في خطط  
 المعزية القاهرة » : مدرسة السيوفية ، وهي  
 للحنفية ، وقفها عز الدين فرحشاه قريب  
 صلاح الدين .

وما أدري كيف وقع له هذا الوهم ؟ فان  
 كتاب وقفها موجود قد وقفت عليه ، ولخصت  
 منه ما ذكرته ، وفيه أن واقفها السلطان صلاح  
 الدين ، وخطه على كتاب الوقف ، ونصه  
 « الحمد لله وبه توفيتي » . وتاريخ هذا  
 الكتاب تاسع عشر شعبان سنة اثنين  
 وسبعين وخمسة .

ووقف على مستحقها اثنين وثلاثين  
 خانوتا ، بخط سويقة أمير الجيوش وباب  
 الفتح وحارة برجوان ، وذكر في آخر كتاب  
 وقفها : أن الواقف أذن لمن حضر مجلسه من  
 المدون في الشهادة والقضاء على لفظه بما  
 تضمنه المسطور ، فشهدوا بذلك ، وأثبتوا  
 شهادتهم آخره ، وحكم حاكم المسلمين على  
 صحة هذا الوقف بعدما خاصم رجل من أهل  
 هذا الوقف في ذلك ، وأمضاه .

لكنه لم يذكر في الكتاب اسجال القاضي  
 بشوته ، بل ذكر رسم شهادة الشهود على  
 الواقف ، وهم : علي بن ابراهيم بن نجاة بن  
 غنائم الأنصاري الدمشقي ، والقاسم بن يحيى  
 ابن عبد الله بن قاسم الشهرزوري ، وعبد الله  
 ابن عمر بن عبد الله الشافعي ، وعبد الرحمن  
 ابن علي بن عبد العزيز بن قرش المخزومي ،

بنيف وثلاثين ألف دينار على أنه مصحف أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه — وهو فى خزنة مفردة له بجانب المحراب من غريبه وعليه مهابة وجلالة .

والى جانب المدرسة كتاب برسم الأيتام . وكانت هذه المدرسة من أعظم مدارس القاهرة وأجلها ، وقد ثلاثت لخراب ما حولها .

« عبد الرحيم » بن على بن الحسن بن أحمد بن الفرج بن أحمد : القاضى الفاضل محبى الدين أبو على ، ابن القاضى الأشرف اللخنى المسقلانى اليسانى المصرى الشافعى ، كان أبوه يتنقل قضاء مدينة بيسان ، فلهذا نسبوا اليها .

وكانت ولادته بمدينة عقلان فى خامس عشر جمادى الآخرة سنة تسع وعشرين وخمسائة . ثم قدم القاهرة ، وخدم الموفق يوسف بن محمد بن الجلال ، صاحب ديوان الانشاء فى أيام الحافظ لدين الله ، وعنه أخذ صناعة الانشاء ، ثم خدم بالاسكندرية مدة .

فلما قام بوزارة مصر العادل رزك بن الصالح ملائح بن رزك ، خرج أمره الى والى الاسكندرية بتسييره الى الباب ، فلما حضر استخلمه بحضرته ويسن يديه فى ديوان الجيش . فلما مات الموفق بن الجلال فى سنة ست وستين وخمسائة — وكان القاضى الفاضل ينوب عنه فى ديوان الانشاء — عينه الكامل بن شاور ، وسعى له عند آية الوزير شاور بن مجير ، فأقره عوضا عن ابن الجلال فى ديوان الانشاء .

فلما ملك أسد الدين شيركوه احتاج الى كاتب ، فأحضره وأعجبه اتقانه وسمه ونصحه

فاستكتبه . الى أن ملك صلاح الدين يوسف ابن أيوب ، فاستخلصه وحسن اعتقاده فيه ، فاستعان به على ما أراد من ازالة الدولة الفاطمية حتى تم مراده ، فجعله وزيره ومشير ... بحيث كان لا يصدر أمرا الا عن مشورته ، ولا ينفذ شيئا الا عن رأيه ، ولا يحكم فى قضية الا بتدبيره . فلما مات صلاح الدين استمر على ما كان عليه ، وعند ولده الملك العزيز عثمان ، فى المكاة والرفعة وتقلد الأمر .

فلما مات العزيز ، وقام من بعده ابنه الملك المنصور بالملك ، ودير أمره عنه الأفضل ... كان معها على حاله . الى أن وصل الملك العادل أبو بكر بن أيوب من الشام لأخذ ديار مصر ، وخرج الأفضل لقتاله ، فمات منكوبا أحوج ما كان الى الموت ، عند تولى الاقبال واقبال الادبار ، فى سحر يوم الأربعاء سابع عشر ربيع الآخر سنة ست وتسعين وخمسائة ودفن بترتبه من القرافة الصغرى .

قال ابن خلكان : وزر للسلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب ، وتمسكن منه غاية التمسكن ، وبرز فى صناعة الانشاء ، وفاق المتقدمين \* ، وله فيه الغرائب مع الاكثار ... أخبرنى أحد الفضلاء الثقات ، المطلعين على حقيقة أمره ، أن مسودات رسائله فى المجلدات والتعليقات فى الأوراق اذا جمعت ما تقصر عن مائة ، وهو مجيد فى أكثرها .

وقال عبد اللطيف البغدادي : دخلنا عليه فرأيت شيخا ضيلا كله رأس وقلب ، وهو





نصده دار التحرير للطبع والنشر

كتاب المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار  
يختص ذلك بأخبار إقليم مصر والنيل  
وذكر القاهرة وما يتعلق بها وبإقليمها.  
تأليف سيدنا الشيخ الإمام علامة الأنام  
تقي الدين أحمد بن علي بن عبد القادر بن محمد  
المعروف بالمقريزي رحمه الله ونفع بعلمه آمين.

عن طبعة

بولاق

سنة ١٢٧٠ هجرية

Biblioteca Alexandrina



0678439

التمن ٦ قروش ولفراء الجمهورية والساء ٣ قروش